

190199

كتاب

اتمام الدرايه لقراء النقايه

للمشيخ العلامة جلال الدين الاسيوطي رح

ضبع باعانة ارباب

جماعة اشاعة علوم

في

مطبع مظهر العجايب

الواقع في بندر كلانته

سنه ١٨٦٤ ع

اسماء

اراکین نادیه اشاعۃ العلوم

لذین بزلوا جہدہم فی طبع ہذا الکتاب * ابتغاء لوجه الملك الوهاب *

صدر المجلس

وحید الدہر فرید العصر مولانا الفقیہ المولوی محمد وحید

نائب الصدر

المولوی سید اعظم الدین حسین خان بہادر

المولوی سعید کرامت علی الحسینی المتولی صاحب

المولوی سید زین الدین حسین خان بہادر

ارباب الشوری

جناب منشی امیر علی خان بہادر

جناب مولوی محمد مظہر صاحب

جناب مولوی رحمت علی صاحب

جناب مولوی فضل حسین صاحب

جناب مولوی مرحمت حسین صاحب

جناب مولوی غلام سرور صاحب

المہتمم

کبیر الدین احمد

سید شرف الدین حسن صاحب

ارباب الاعادة

راجہ	احمد رضا صاحب - رئیس پرنیہ
مولوی	احمد صاحب - سابق مولوی عدالت
قاضی	احمد بخش صاحب - زمیندار
مولوی	احمد خان بہادر - بی - اے - دیپتی مجسٹریٹ
اما	احمد علی صاحب - مدرس
منشی	امام علی خان صاحب
مولوی	الہداد صاحب - مدرس
میرزا	امیر حسن صاحب - زمیندار
مولوی	امداد علی خان بہادر - جرنیر جج
مولوی	امیر الدین صاحب - وکیل عدالت قماکہ
منشی	بذل الرحیم صاحب - زمیندار
مولوی	باقر علی صاحب - گمشدہ افیون
ڈاکٹر	تغیر خان صاحب - مدرس میڈیکل کالج
منشی	بن جان صاحب - مترجم کونسل
حاجی	حامد صاحب - تاجر
ناخدا	حسن بن ابراہیم جوہر صاحب - تاجر
مولوی	دلور حسین صاحب - مترجم ہائی کورٹ
مولوی	دبیر الدین احمد صاحب - منصف
مولوی	دلیل الدین احمد خان بہادر - دیپتی مجسٹریٹ
مولوی	دین محمد خان بہادر - دیپتی مجسٹریٹ

مولوي	رضي الدين احمد صاحب - زميندار
منشي	رشيد الزمان صاحب - زميندار
قاضي	رمضان علي صاحب - زميندار و تاجر
شاهزاده	رحيم الدين صاحب - حفيد سلطان تيهو مرحوم
مولوي	سيد حسين صاحب
منشي	شوكت علي صاحب - منشي کالج
خواجہ	عبد الصمد صاحب - تاجر
مولوي	عبد الحق صاحب - مدرس مدرسه عاليه
مولوي	عبد العزيز صاحب - مدرس مدرسه عاليه
مولوي	عبد الجبار صاحب - هيٽ مترجم هائي ڪورٽ
مولوي	عبد الوهاب صاحب - زميندار
مولوي	عبد الله صاحب - ماسٽر مدرسه عاليه ڪلڪته
مولوي	عبد الرزاق صاحب - ماسٽر مدرسه عاليه ڪلڪته
مولوي	عبد الواسع صاحب - مدرس برفچ اسڪول
مولوي	عبد الواحد صاحب - منشي ايڄنٽي
مولوي	عبد الواحد صاحب - مترجم هائي ڪورٽ
سيد	عبد الله صاحب - صدر امين زميندار شايسٽه آباد
شيخ	علي داغمان صاحب - تاجر
مولوي	عبد الغني صاحب
مولوي	عبد القادر صاحب
حاجي	عبد الرحمن موسيٰ صاحب - تاجر

مولوی	علی احسن صاحب
میرزا	غلام رسول خان صاحب - تاجر
منشی	غضنفر حسین صاحب - زمیندار
مولوی	فیاض الدین صاحب - ماسٹر ہرنچ اسکول
سید	فضل حسین صاحب - زمیندار
صوفی	فتح علی صاحب - میرومنشی (پنجتہ)
منشی	فدا علی صاحب خان بہادر - ڈپوٹی مجسٹریٹ
شیخ	قدرت اللہ صاحب - تاجر
میر	لطافت حسین صاحب - زمیندار و مختار ہائی کورٹ
مولوی	موسیٰ علی صاحب - مترجم ہائی کورٹ
سید	محمد صاحب عرف محمد جان صاحب - زمیندار
میرزا	محمد علی صاحب - ماسٹر ہرنچ اسکول
مولوی	محمد طیب صاحب - زمیندار
منشی	محمد مہدی صاحب - مترجم ہائی کورٹ
شیخ	مظفر حسین صاحب - زمیندار
جناب	موسیٰ خان صاحب - تاجر
حافظ	محمد کریم صاحب
حکیم	محمد علی صاحب
میر	محمد قاسم صاحب
قاضی	محمد نور حسین صاحب - منصف
مولوی	نواب جان صاحب - نایب میر منشی گورنر جنرل بہادر

هید	فضايم الدين صاحب - تاجر
ناظر	نادر حسين صاحب - امين
قواب	وزير على خان صاحب - زميندار
منشي	وحيد الدين خان عرف دلمير خان صاحب
مولوي	ياور علي صاحب
مولوي	يوسف حسين شهيد صاحب
ميرزا	هدايت افزا عرف ميرزا الهي بخش صاحب - عالم بهادر



فهرست اتمام الدرايه

۲	صفحه	علم اصول الدين
۲۱	علم التفسير
۵۳	علم الحديث
۷۹	علم اصول الفقه
۹۳	علم الغرایض
۱۰۵	علم النحو
۱۲۵	علم التصريف
۱۳۴	علم الخط
۱۳۹	علم المعافي
۱۵۹	علم البيان
۱۶۸	علم البلع
۱۸۰	علم التشريح
۱۹۰	علم الطب
۲۰۲	علم التصوف





الحمد لله على نعمه السابقة الشاملة • و اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له • شهادة بالنجاة من الاحوال كافلة • و اشهد ان محمدا عبده
و رسوله ذو الارصاف الجميلة الكاملة • صلي الله عليه و سلم و على آله
و صحبه و من ناصره و خاله • و بعد فلما ظهر لي تصوير الملحين على
في دفع شرح على الكرامة التي صميتها بالنقاية وضمنتها خلاصة اربعة
عشر علما وراعت فيها غاية الاجاز والاختصار • و اردت في طي الفاظها
ما نشره الناس في الكتب الكبار • بحيث لا يحتاج الطالب معها
الي غيرها • ولا يحرم الفطن المتأمل لدقايقها من خيرها • بدلت
الى ذلك اقصد لعموم العائدة • و تمام الفائدة • و ابرازا لما انا باستخراجه
اخرى • ان صاحب البيت بما فيه آدرى • و مميته اتمام الدراية لقراء
النقاية • و الله اسأل التوفيق و الهداية • و الاعانة و الرعاية • قلت •

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والشكر له * والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه
ثغاية من عدة علوم يحتاج الطالب اليها * ويتوقف كل علم ديني
عليها * والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل اسباب الخير بسببها *

اصول الدين

[بسم الله الرحمن الرحيم]

اي ابتدى [الحمد] اي المبدأ بالجميل ثابت [لله والشكر *
والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه ثغاية] بضم الذون اي
خلاصة مختارة [من عدة علوم] هي اربعة عشر [يحتاج الطالب اليها *
ويتوقف كل علم ديني عليها *] اذ منها ما هو فرض عين وهو اصول
الدين والتصوف ومنها ما هو فرض كفاية اما لذاته وهو التفسير
والحديث والفرائض اذ لتوقف غيره عليه وهو الامول والنحو وما
بعدهما ومنه الطب الذي يعرف به حفظ الصحة المطلوبة للمقيام
بالعبادات كالقيام بالمعاش بل هم [والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل
اسباب الخير بسببها *]

[اصول الدين]

بدأت به لانه اشرف العلوم مطلقا لانه يبحث عما يتوقف صحة الايمان عليه
وتتماته ولست اعني به علم الكلام وهو ما ينصحب فيه الادلة العقلية
وتذلل فيه اقوال الفلاسفة فذلك حرام باجماع السلف نص عليه
الشافعي رح ومن خلاصة فيه لان يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك

لهم يبحث فيه عما يجب اعتقاده في العالم حادث وصانعه الله الواحد

خبرته من ان يلقاه بشيء من علم الكلام - ثم تفتت بالتفسير لانه اشرف العلوم الثلاثة الشرعية لتعلقه بكلام الله - ثم بعلم الحديث لانه يليه في الفضيلة - ثم بامول الفقه لانه اشرف من الفقه ان الاصل اشرف من الفرع - ثم بالفرائض الذي هو من ابواب الفقه وهو يعد الامول في الرتبة - قال بعضهم اذا اجتمع عند الشيخ دروس قدم الاشرف فالاشرف - ثم رتبتهما كما ذكرنا - ثم بدأت من الالات بالنحو والتصريف لتوقف علم البلاغة عليهما وقدست النحو على التصريف وان كان اللائق بالوضع العكس ان معرفة الذوات اقدم من الطوارئ والعوارض لان الحاجة اليه اهم - ثم لما كان القلم احد اللسانين وكان اللفظ يبحث عنه من جهة النطق به ومن جهة رسمه عقبته النحو والتصريف المبحوث فيهما عن كيفية النطق به بعلم الخط المبحوث فيه عن كيفية رسمه - ثم بدأت من علوم البلاغة بالمعاني لتوقف البيان عليه ولانه انما يراعى بعد مراعاة الاول - واخرت البديع عنهما لانه تابع بالنسبة اليهما - ولما كانت هذه العلوم لمعالجة اللسان الذي هو عضو من الانسان فاسب ان نعقب بالطب الذي هو لصلاح البدن كله وقدست التشريح على الطب لانه هذه كنسبة التصريف من النحو - وقد تقدم ان اللائق بالوضع تقديمه لانه يبحث عن ذات البدن وتركيبها والطب عن الامور العارضة لها - ولما كان الطب لمعالجة الامراض الظاهرة الدنيوية عقب بالتصوف الذي يعالج به الامراض الباطنية الاخروية * اذا علمت ذلك فخذ اصول الدين [علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده]

قديم لا ابتداء او جوده ولا انتهاء ذاته مخالفة لساائر الذوات وصفاته

وهو قسمان - قسم يقدر الجهل به في الايمان كمعرفة الله وصفاته
 الثبوتية والسلبية والرسالة والذوبة وامور المعاد - وقسم لا يضر كتفضيل
 الانبياء على الملائكة فقد ذكر السبكي في تاليف له لو مكث الانسان
 في مدة عمرة ولم يخطر بباله تفضيل النبي على الملك لم يباله الله
 عنه [العالم] هو ما سوى الله تعالى [حادث] بمعنى محدث
 موجد اي من العدم لانه متغير اي يعرض له التغير كما نشاهد
 وكل متغير حادث لانه وجد بعد ان لم يكن [وصاحبه الله الواحد]
 اي الذي لا نظير له في ذاته ولا في صفاته [قديم] اي [لا ابتداء لوجوده
 ولا انتهاء] اذ لو كان حادثا لاحتاج الى محدث تعالى عن ذلك وقديم اما
 خبر اول وما قبله تابع از خبر ثان وما قبله اول او خبر لمخبر وما
 بعده خبر اخر او عطف بيان او صفة كشفة واطلاق الصانع على الله تعالى
 شائع عند المتكلمين واعترض بانه لم يرد واسم الله تعالى توقيفية و
 اجيب بانه مأخوذ من قوله تعالى صنع الله وقرأة صنع الله بلفظ
 انما هو متوقف على الاكتفاء في الاطلاق بوزن المصدر والفعل
 و اقول بل ورد اطلاقه عليه تعالى في حديث صحيح لم يستحضره من
 اعترض ولا من اجاب بذلك وهو ما رواه الحاكم وصححه البيهقي من
 حديث حذيفة مرفوعا ان الله صانع كل صانع ومعدته • [ذاته مخالفة
 لساائر الذوات] جل وعلا عدلت عن قول ابن السبكي في جمع
 الجوامع حقيقة مخالفة لساائر الحقائق لان ابن الزمكاني قال يمتنع
 اطلاق لفظ الحقيقة على الله تعالى قال ابن جماعة لانه لم يرد وقد ورد

الحياة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام القائم بذاته المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف المحفوظ في الصدور المقرؤ بالاسنة قديمة-منزلة تعالى عن الجسم واللون والطعم والعرض والحلول وما ورد في الكتاب والاسنة من المشكل نوم من بظاهرة ونزلة عن حقيقته

اطلاق الذات عليه تعالى ففي البخاري في قصة خديب من قواه وذلك في ذات الاله [وصفاته الحياة] وهي صفة تقتضى صحة العلم لموصوفها [والارادة] وهي صفة تخصص احد طرفي الشئ من الفعل والترك بـ"وقوع" [والعلم] وهي صفة يكشف بها الشئ عند تعلقها به [والقدرة] وهي صفة تؤثر في شئ عند تعلقها به [والسمع والبصر] وهما صفتان يزيد الانكشاف بهما على الانكشاف بالعلم [والكلام القائم بذاته] تعالى [المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف] بالاشكال الكتابية وصور الحروف الدالة عليه [المحفوظ في الصدور] بالفاظ المتخيلة [المقرؤ بالاسنة] بحروفه المنقوطة المسموعة [قديمة] كلها خبر لصفاته [منزلة تعالى عن الجسم واللون والطعم والعرض والحلول] اي عن ان يحل في شئ لان هذه حادثة وهو تعالى منزلة عن الحدوث والجسم ما يقوم بنفسه والعرض ما يقوم بغيره ومنه اللون والطعم فعطفه عليهما عطف عام على خاص فهو كما قال في كتابه العزيز ليس كمثله شئ وهو السميع البصير [وما ورد في الكتاب والاسنة من المشكل] من الصفات [نوم من بظاهرة ونزلة عن حقيقته] كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى - ويبقى وجه ربك - وتصنع على عيني - يد الله فوق ايديهم - وقوله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين

ثم نفوض معناه اليه تعالى او نوؤل والقدر خيره و شره منه ماشاء
كان و مالا فلا لا يغفر الشرك بل غيره ان شاء لا يجب عليه شيى
ارسل رسله بالمعجزات الباهرات وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم

من اصابع الرحمن كقلب راخذ يصرفه كيف يشاء رواه مسلم [ثم
نفوض معناه] المراد [اليه تعالى] كما هو مذهب السلف وهو اسلام
[او نوؤل] كما هو مذهب الخلف فنوؤل فى الآيات الامتداء بالاستئلاء
والوجه بالذات والعين بالبصر واليد بالقدره والمراد فى الحديث ان
قلوب العباد كلها بالنسبة الى قدرته تعالى شيى يسير يصرفه كيف يشاء
كما يصرف الواحد من عباده اليسيرين اصبعين من اصابعه [والقدر
وهو ما يقع من العبد المقدر فى الازل] خيره و شره [كائن] مذهبه
تعالى بخاتمته و ارادته [ماشاء كان و مالا] يشاء [فلا] يكون [لا يغفر
الشرك] المتصل بالموت [بل غيره ان شاء] قال تعالى ان الله لا يغفر
ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء [لا يجب عليه] تعالى
[شيى] لانه خالف الخلق فكيف يجب لهم عليه شيى [ارسل]
تعالى [رسله] مؤيدين مذهبه [بالمعجزات الباهرات] اى انظاهرات
[وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم] كما قال تعالى ولكن
رحمك الله وخاتم النبيين وفي العبارة من انواع البلاغة قلب لطيف
والاعمل ختمهم بمحمد و النكتة الاشارة الى انه الاول فى الحقيقة وفى
بعض احاديث الاسراء جعلتك اول النبيين خلقا و آخرهم بعثا رواه
الجزار من حديث ابي هريرة [المعجزة] المؤيد بها الرسل [امر
خارق للمعادة] بان يظهر على خلافها كاحياء ميت و اعدام جبل

والمعجزة امر خارق للمعادة على وفق التحدي ويكون كرامة للولي
الا نحو ولد دون والد ونعتقد ان عذاب القبر حق وسؤال الملكين

و انفجار الماء من بين اصابع [على وفق التحدي] اي الدعوي
للمرسالة فخرج غير الخارق كطلوع الشمس كل يوم و الخارق من غير
تحديد وهو كرامة الولي و الخارق على خلافه بان يدعي نطق طفل لتصديقه
فذنطى بتكذيبه [ويكون كرامة للولي] وهو العارف بالله حسب ما يمكن
المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانمهاك في
اللذات و الشهوات كجربان النذل بكتاب عمر رضى و رويته و هو عاي المذبر
بالمدينة جده نبهارند حتى قال لامير الجيش يا سارية الجبل الجبل
مخدرا له من وراء الجبل لكن العدو له هناك و سمع سارية كلامه مع
بعد المسافة و غير ذلك مما وقع للصحابه و غيرهم [الانحور ولد دون والد]
و قلب جماد بهيمة فلا يكون كرامة لولي و هذا توسط للقشيري قال
ابن السبكي في جمع الجوامع و هو حق يخصص قول غيره ما جاز
ان يكون كرامة لولي لادارق بينهما الا التحدى [و نعتقد ان عذاب
القبر] للكافر و الفاسق المراد تعذيبه بان يرد الروح الى الجسد
ارما بقى منه [حق] قال صلى الله عليه وسلم عذاب القبر حق
و مر على قبرين فقال انهما ليعذبان رواهما الشيخان [و] ان [سؤال
الملكين] منكر و نكير [حق] للمقبور قال صلى الله عليه وسلم ان العبد
اذا وضع فى قبره و تولى عنه اصحابه اتاه ملكان فيقولان له
ما كذبت تقول فى هذا النجى محمد فاما المؤمن فيقول [شهد
انه عبد الله و رسوله و اما الكافر و المنافق فيقول لا ادري رواه الشيخان

حق والحشر والمعاد حق والحوض حق والصراط حق والميزان

وفي رواية لأبي داود فيقولان له من ربك وما بينك وما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول الكافر فى الفلث لا ادري وفي رواية للترمذي يقال لاحدهما المذكور والاخر الكثير وذكر ابن يونس من اصحابنا ان ملكى المؤمن يقال لهما مبشر وبشير [و] ان [الحشر] للخلفى اجمع بان يحييهم الله تعالى بعد فنائيمهم ويجمعهم للمعرض والحساب [والمعاد] ابي عود الجسم بعد الاعدام باجزائه وعوارضه كما كن [حق] قال الله تعالى وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا - واذالوحوش حشرت - وهو الذي يبدو الخلفى ثم يعيده كما بدأنا اول خلق نعيده [و] ان [الحوض حق] قال القرطبي وهما حوضان الازل قبل انصرطاق وقبل الميزان على الاصح فان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم فيردونه قبل الميزان والصراط والثانى في الجنة وكلاهما يسمى كوترا رواه مسلم عن انس قال بيضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذا غفى اغفاه ثم رنع رأسه متبسمما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت على آتينا سورة فقرأنا اعطيناك الكوثر ثم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه ثمر وعنديه ربي عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة آتيته عدد نجوم السماء يخلق العبد منهم فاقول يارب انه من امتي فيقال ماتتري ما احدث بعدك وفي الصحيح حوضي مسيرة شهر و ماء ابيض من الورق وزبحه اطيب من المسك وكيترانه كنجوم السماء من

شرب منه لم يظلم بعده ابدا وفي رواية لمسلم يشخب فيه ميزابان من الجنة وفي لفظ لغيرة يغث فيه ميزابان من الكوثر وروي ابن ماجة حديث الكوثر نهر في الجنة حافته الذهب مجرة على الدر والياقوت تربته اطيب من المسك اشد بياضا من الثلج [و] ان [الصراط] وهو كما في حديث مسلم جسر ممدود على ظهر جهنم ادى من الشعر واحد من السيف [حق] ففي الصحيح يضرب الصراط بين ظهري جهنم ويمر المؤمنون عليه فارلهم كالبرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير واشد الرجال حتى يجي الرجل ولا يستطيع السير الا زحفا في حافته كلاليب معلقة مامورة باخذ من امرت باخذة فمخدوش ناج ومكدس في النار [و] ان [الميزان حق] وله لسان وكفتان تعرف به مقدار الاعمال بان توزن صحفها به قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة الآية وروي الترمذي وحسنه حديث يصاح برجل من امتى على رؤس الخلائق وتذشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول اذكر من هذا شيئا اظلمك كتبتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول انك عذر فيقول لا يارب فيقول بلئى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقول احضروا زناك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شئ قال الغزالي وقرطبي ولا يكون الميزان في حق كل احد فالسبعون النجا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان ولا ياخذون صحفا [و] ان [الشفاعة حق] وهي انواع اعظمها الشفاعة في فصل القضاء

حق والشفاعة حق وروية المؤمنين له تعالى حق والمعراج بجسد

والراحة من طول الوقوف وهى مختصة بالذبي صلى الله عليه وسلم
بعد تردد الخلق الي نبي بعد نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم
الجنة بغير حساب قال النووي وهى مختصة به وتردد في ذلك
الفقيهان ابن دقيق العيد والسبكي الثانية الشفاعة فيمن استحق النار ان
لا يدخلها قال القاضي عياض وليست مختصة به وتردد فيه النووي قال
السبكي لم يرد تصريح بذلك ولا يفيده الرابعة الشفاعة في اخراج من ادخل
النار من الموحدين وشاركه فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة
الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها
به السادسة الشفاعة في تخفيف العذاب عن استحق الخلود في النار
كما في حق ابي طالب وفي الصحيح انا اول شافع واول مشفع وانه
ذكر عنده عمه ابوطالب فقال لعله تنفعه شفاعتى فيجعل في ضحاح من
نار وروى البيهقي حديث خبرت بين الشفاعة وبين ان يدخل شطر
اصمي الجنة فاخترت الشفاعة لانها اعم واكفى اترونها للمتقين لا ولكنها
للمذنبين المتلوثين الخطائين [و] ان [روية المؤمنين له تعالى] قبل
دخول الجنة وبعده [حق] قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
ناظرة وفي الصحيحين ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم
القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تصارون في روية القمر ليلة
البدر فقالوا لا يا رسول الله فقال هل قصارون في الشمس ليمس درنها
سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترون ربكم كذلك الحديث وفيه ان ذلك
قبل دخول الجنة وروى مسلم حديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول

الله تعالى هل تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبض وجوهنا الم ندخلنا
 الجنة و نخرجنا من النار فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم
 من النظر الي ربهم وفي رواية ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى و
 زيادة اى الحسنى الجنة والزياة النظر اليه تعالى وتحصل بان
 ينفكش انكشافا تاما منزلها عن المقابلة والجهة واما الكفار فلا يرونه
 لقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجورون الموانق لقوله تعالى
 لا تدركه الابصار اى لا تراه المخصص بما سبق [و] ان [المعراج
 بجسد المصطفى] صلى الله عليه وسلم الي السموات بعد الاسراء به
 الى بيت المقدس يقظة [حق] قال تعالى سبحانه الذي اسرى عبده
 ليلا من المسجد الحرام الآية وقال صلى الله عليه وسلم اتيت بالبواق
 وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار دون البغل يضع حافره عند منتهى
 طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس الى ان قال ثم عرج بنا الى
 السماء الحديث رواه مسلم وقيل كان الاسراء والمعراج بروحه لقوله تعالى
 وما جعلنا الرويا التي اريهاك الا فتنة للناس ولما روى ابن اسحاق فى
 السيرة ان معاوية كان يقول اذا سئل عن الاسراء كانت رؤيا من الله صادقة
 وان عائشة رضى الله عنها قالت ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وانما اسرى بروحه واُجيب عن الآية بان قوله فتنة للناس يؤيد انها
 روبا عين اذ ليس فى الحلم فتنة ولا يكذب به احد وقد صح ان ابن
 عباس كان يقول هي رؤيا عين اريها وقيل ان الآية نزلت فى غير
 قصة الاسراء وعن قول عائشة بانها لم تكن حينئذ زوجة اذا الاسراء قبل
 الهجرة وانما بنى بها بعدها وقيل كان الامراء يقظة والمعراج مناسما
 وقيل كان مرتين مرة يقظة ومرة مناسما وقد بسطنا ذلك فى شرح

المصطفى حق و نزول عيسى قرب الساعة و قتله الدجال حق

الاسماء الذبوية وروى كعب ان المعراج مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب و روى ابن سعد انه منضد باللولؤ [و] ان [نزول عيسى] ابن مريم عليه السلام [قرب الساعة و قتله الدجال حق] ففي الصحيح لينزل ابن مريم حكما عدلا فليكسر الصليب وليقتل الخنزير وليضعن الجزية الحديث وروى الطيالسي في مسنده حديث انا اري الداس بعيسى بن مريم فاذا رايقموة فاعرفوه فانه رجل مربوغ الي احمره والبياض كان راسه يغطر ماء وام يصبه بلل انه يكسر الصليب و يقتل الخنزير و يقبض المال حتى يهلك الله الملل في زمانه كلها غير الاسلام حتى يهلك الله في زمانه مسيح الضال الاعور الكذاب و يقع الامنة في الارض حتى يرعى الاسد مع الابل والذئب مع البقر والذباب مع الغنم و يلعب الصبيان مع الحيات فلا يضر بعضهم بعضا يبقى في الارض اربعين سنة ثم يموت ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه وفي رواية انه يمكث في الارض سبع سنين قيل وهي الصواب والمراد بالاربعين في الرواية الاولى مدة مكثه قبل الرفع وبعده فانه رفع له ثلث و ثلثون سنة وفي صحيح مسلم ما بين خلق ادم الى قيام الساعة خلق وفي رواية امر اكبر من الدجال وفي مسند احمد من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين و ادبار من العام وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كايامكم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعا فيقول للناس انا ربكم وهو اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه كثر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يود

ورفع القرآن حق وان الجنة والذار مخلوقتان اليوم وان الجنة

كل ماء ومنهل الا مكة والمدينة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بابوابهما
ومعه جبال من خبز والناس في جهنم الامن اتبعه ومعه نهرا انا
اعلم بهما منه نهر يقول الجنة ونهر يقول الذار فمن ادخل الذي يسميه
الجنة فهو في الذار ومن ادخل الذي يسميه الذار فهو في الجنة قال
ويبعث معه شياطين تكلم الناس ومعه فتنة عظيمة يا امر السوء
فتمطر فيما يرى الناس ويقذل نفسا ثم يحيدها فيما يرى الناس فيقول
للناس ايها الناس هل يفعل مثل هذا الا الرب فيفكر الناس الي
جبل الدخان بالشام فياتيهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهدا
شديدا ثم ينزل عيسى فيااتي في السحر فيقول ايها الناس ما يمنعكم ان
تخرجوا الى هذا الكذاب الخبيث فينطلقون فاذا هم بعيسى فتقام الصلوة
ويقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل بكم فاذا
صلوا صلوة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب يذمات اي يذرب كما
يذمات الملح في الماء فيقتله حتى ان الشجر والحجر ينادي يا روح الله
هذا يهودي فلا يترك ممن كان يتبعه احدا الا قتله وفي الصحيح
احاديث بمعنى ذلك [و] ان [رفع القرآن حق] روى ابن ماجة
من حديث حذيفة يدرس الامام كما يدرس وشي الثوب حتى
لا يدري ما صيام ولا صلوة ولا نسك ولا صدقة ويسري علي كذاب
الله في ليلة فلا يبقى في الارض منه اية وروى البيهقي في شعب
اليمان عن ابن مسعود انه قال اقرؤا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة
حتى يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال

في السماء ونقف من النار وان الموت بالاجل وان

يفدي عليهم لئلا فيرفع من صدورهم فيصيحون يقولون اَكُنَّا مَا كُنَّا نَعْلَمُ شَيْئًا
يقعون في الشعر قال القرطبي وهذا انما يكون بعد موت عيسى و بعد
هدم الحبشة المعبة [و] نعتقد [ان الجنة والدار مخلوقتان اليوم]
قبل يوم الجزاء للنصوص الدالة على ذلك نحو اعدت للمتقين و اعدت
للكافرين وقصة آدم وحواء في اسكانهما الجنة و اخراجهما منها واحاديث
الامراء و فيها اُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ و اُرِيْتُ الدار و في حديث الشفاعة
قول آدم هل اخرجكم من الجنة الا خطيئة ابيكم وغير ذلك [و]
نعتقد [ان الجنة في السماء] وقيل في الارض وقيل بالوقوف حيث
لا يعلمه الا الله والذي اخترته هو المفهوم من سياق القران والحديث
كقوله في قصة ادم قلنا اهبطوا منها وفي الصحيح حديث صلوا الله
الفردوس فانه اعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار
الجنة و في صحيح مسلم ازاح الشهداء في حواصل طيور خضر
تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تارى الي فناديل معلقة بالعرش
واخرج ابو نعيم في تاريخه اصبهان من طريق عبيد عن مجاهد عن ابن
عمر مرفوعا ان جهنم محيطه بالدنيا و ان الجنة من ورائها فلذا كان
كل الصراط على جهنم طريقا الى الجنة [ونقف من النار] اى نقول
فيها بقول بالوقوف اى محلها حيث لا يعلمه الا الله فلم يثبت عندى
حديث اعلمه في ذلك وقيل تحت الارض لما روى ابن عبد البر وضعفة
من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا لا يركب البحر الا غاز او حجاج او معتمر
فان تحت البحر نارا و روى عنه ايضا موقوفنا لا يتوضأ بماء البحر لانه

الفسق لا يزِيل الايمان ولا البدعة الا التجسيم و انكار علم الله

طبق جهنم وفي شعب الايمان للبيهقي عن وهب بن منبه اذا قامت القيمة امر بالفلق فيكشف عن سقره و غطارها فيخرج منه نار فاذا وصلت الي البحر المطبق علي شفير جهنم وهو بحر البخور نشفته امرع من طرفة العين وهو حاجز بين جهنم والارضين السبع فاذا نشفت اشتعلت في الارضين السبع فتدعها جمرة واحدة وقيل هي علي وجه الارض لما روي عن وهب ايضا قال اشرف ذو القرنين علي جبل قاف فرأي تحته جبالا صغارا الي ان قال يا قاف اخبرني عن عظمة الله فقال ان شأُن ربنا لعظيم ان ورائي ارضا مصيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضها ولولا هي لاحتزقت من حرجهم و روى الثعالب بن ابي اسامة في مسنده عن عبد الله بن سلام قال الجنة في السماء والذاري في الارض وقيل محلها في السماء [و] نعتقد [ان الروح باقية] بعد موت البدن منعمة او معذبة لا تغذي واما محلها فتقدم محل ارواح الشهداء واما غيرهم فارواح المؤمنين في عليين و ارواح الكفار في سجين و لكل روح بجسدها اتصال معنوي و قال القرطبي ارواح الشهداء في الجنة و اما غيرهم فتارة تكون في الارض طي افضة القبور وتارة في السماء وقد قيل انها تنور قبورها كل جمعة وقيل ارواح المؤمنين كلهم في الجنة [و] نعتقد [ان الموت بالاجل] و هو الوقت الذي كتب الله في الازل انتهاء حياته فيه فلا يموت احد بدونه مقتولا كان او غيره [و] نعتقد [ان الفسق لا يزِيل الايمان] فيصير كافرا ولا واسطة [ولا] يزيله ايضا [البدعة]

الجنونات ولا نقطع بعذاب من لم يتب ولا يخلد وان افضل الخلق
حبيب الله المصطفى فخليله ابراهيم فموسى وعيسى ونوح وهم اولو

كانكار صفات الله تعالى و خلقه افعال عبادة و جواز رويته في
الآخرة لانه مبني على الناييل [الا التجسيم وانكار علم الله] تعالى
[الجزديات] فانه يكفر بلا نزاع [ولا نقطع بعذاب من لم يتب] ومات
على الفسق لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهي مخصصة
لعمومات العقاب [ولا يخلد] اذا عذب اي نقطع بخروجه وادخاله
الجنة روى الجزار والطبراني حديث من قال لا اله الا الله ثفعتة يوما من
دهره يصيبه قبل ذلك ما اصابه واسفاده صحيح [و] تعتقد [ان
افضل الخلق] علي الاطلاق [حبيب الله المصطفى صلى] الله عليه و
سلم قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر رواه مسلم
وقال ابن عباس ان الله تعالى فضل محمدا على اهل السماء وعلي
الانبياء رواه البيهقي و اما حديث الصحيحين فلا تخيروني على
موسى وما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من بونص بن متى فمحمول
على التواضع ارى انه قبل ان يعلم انه افضل الخلق وصفه باجل اوصافه
ماخوذ من حديث الترمذي ان ابراهيم خليل الله آلا و انا حبيب الله
[فخليله ابراهيم] يليه في التفضيل فهو افضل الخلق بعدة نقل بعضهم الاجماع
على ذلك وفي الصحيحين خير البرية ابراهيم خص هذه النبي صلى الله
عليه وسلم بقى علي عمومة [فموسى وعيسى ونوح] الثلاثة بعد ابراهيم
افضل من هائر الانبياء ولم نقف على نقل ايهم افضل [وهم] اي
الخمس [اولوا العزم] من الرسل المذكورون في سورة الاحقاق اي

العزم فسائر الانبياء فاللائكة و افضلهم جبريل فابوبكر فعمر فعثمان
فعلى فباقي العشرة فاهل بدر فاحد فالبقية بالحدودية فسائر

اصحاب الجند والاجتهاد [فسائر الانبياء] افضل من غيرهم على
تفاوت درجاتهم بماخص به كل منهم [فاللائكة] بعدهم فهم افضل
من باقي البشر [و افضلهم جبريل] كما في حديث الطبراني [فابوبكر]
الصديق افضل البشر بعد الانبياء [فعمر] بن الخطاب بعده [فعثمان]
بن عفان بعده [فعلى] بن ابي طالب بعده قال ابن عمر كذا فخير
بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخير ابا بكر ثم
عمر ثم عثمان رآه البخاري و زاد الطبراني فيعلم بذلك النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يذكره وروى الترمذي وحسنه عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر و عمر
هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا الانبياء والمرسلين
[فباقي العشرة] المشهود لهم بالجنة اي فائمة الباقون منهم نقل
الاجماع على ذلك ابو منصور التميمي وهم طلحة والزبير وسعد بن ابي
وقاص وسعيد بن زيد بن عمر و بن نفيذ و عبد الرحمن بن عوف و ابو
عبيدة بن الجراح وروى اصحاب السنن و صححه الترمذي عن سعيد بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عشرة في الجنة ابوبكر في الجنة وعمر
في الجنة وعثمان وطلحة والزبير وطلحة و عبد الرحمن و ابو عبيدة
وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد [فاهل بدر] افضل الامة وعدتهم
ثلثمائة وبضعة عشر و في الصحيح لعل الله قد اطلع على اهل بدر
فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم وروى ابن ماجه عن رافع بن

الصحابة فباقي الامة على اختلاف اوصافهم و ان افضل النساء

خديجة قال جاء جبريل او ملك الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون من شهد بدرنا فيكم قال خيارنا قال كذاك هم عذونا خيار الملائكة [فاحد] اي فاهل احد الذين شهدوا وقعتها يلون اهل بدر في الفضيلة [والبديعة بالحديدية] اي فاهل بديعة الرضوان قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد ممن بايع تحت الشجرة رواه ابو داود والترمذي وصححه نقل الاجماع على هذا الترتيب التمهيدي [فسائر الصحابة] افضل من غيرهم قال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه رواه مسلم [فباقي الامة] افضل من سائر الامة قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وقال صلى الله عليه وسلم انتم توفون سبعين امة انتم خيرها وكرمها على الله رواه اصحاب السنن [على اختلاف اوصافهم] منهم العالم والعابد والسابق والذالي والمنقصد والظالم لنفسه [و] نعتقد [ان افضل النساء مريم] بنت عمران [وفاطمة] بنت النبي صلى الله عليه وسلم روى الترمذي وصححه حديث حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران و خديجة بنت خويلد و فاطمة بنت محمد و آسية امرأة فرعون وفي الصحيح من حديث علي خير نساها مريم بنت عمران وخير نساها خديجة بنت خويلد وفي الصحيح فاطمة سيدة نساء هذه الامة وروى النسائي عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا ملك من الملائكة استاذن ربه ليسلم علي و بشرني ان حسنا

مريم وفاطمة واهبات المومنين خديجة وعائشة وان الانبياء
معصومون و ان الصحابة عدول و ان الشافعي و مالك

وحسينا سيدا شباب اهل الجنة و امهما سيدة نساء اهل الجنة و
روى الطبراني عن علي مرفوعا اذا كان يوم القيامة قيل يا اهل الجنة
غضوا ابصاركم حتى تمر فاطمة بنت محمد وفي هذه الاحاديث
دلالة على تفضيلها علي مريم خصوصا ان قلنا بالاصح انها ليست نبية
و قد تقرر ان هذه الامة افضل من غيرها وروى الحارث بن ابي
اسامة في مسنده بسند صحيح الكوفي مرسل مريم خير نساء عالميها وفاطمة
خير نساء عالميها ورواه الترمذي موصولا من حديث علي بلفظ خير نساءها
مريم وخير نساءها فاطمة قال الكافظ ابو الفضل بن حجر والمرسل
يفسر المتصل [و] افضل [اهبات المومنين] اي ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم كما قال تعالى وازواجه امهاتهم اي في الكرامة والتعظيم
[خديجة] بنت خويلد اول نساء النبي صلى الله عليه وسلم [وعائشة]
الصديقة قال صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من
النساء الا مريم وآسية وخديجة وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على
سائر الطعام وفي لفظ الاثلاث مريم وآسية وخديجة وفي التفضيل بيدهما
اقوال ثالثة الوقت [و] نعتقد [ان الانبياء] عليهم الصلوة و
السلام [معصومون] لا بصدور عنهم ذنب لا كبيرة ولا صغيرة لا عمدا ولا
سهوا لكرامتهم على الله تعالى بل ومن المكروه لان وقوع المكروه من
التقي نادر فكيف من النبي [و] نعتقد [ان الصحابة] كلهم
[عدول] لانهم خير الامة قال صلى الله عليه وسلم خير امتي قرني

و ابا حنيفة واحمد وسائر الايمة على هدي وان الامام ابا الحسن
الاشعري امام في السنة مقدم وان طريق الجنيد وصحبه طريق مقوم *

رواه الشيخان [و] نعتقد [ان الشافعي] اما منا [و مالكا و ابا حنيفة
واحمد و سائر الايمة على هدي] من زعمهم في العقائد و غيرها
ولا التفات الي من تكلم فيهم بما هم بربون منه و قد ورد في الحديث
التبشير بالشافعي و مالك فربى الطيالسي في مسنده و البيهقي
في المعرفة حديث لا تسبوا قريشا فان عالمها يملأ الارض علما قال الامام
احمد و غيره هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينشر في طباق الارض من علم
عالم قرسى من الصحابة و غيرهم ما انتشر من علم الشافعي و روى الحاكم
في المستدرک و غيره حديث يضربون اكباد الابل فلا يجدون عالما اعلم من
عالم المدينة قال السفيدان نرى هذا العالم مالك بن انس و ما يورد في ذكر
ابي حنيفة من الاحاديث فباطل كذب لا اصل له [و] نعتقد [ان الامام
ابا الحسن الاشعري] و هو من ذرية ابي موسى الاشعري [امام في
السنة] اي الطريقة المعتقدة [مقدم] فيها علي غيره و لا التفات الى
من تكلم فيه بما هو برى منه [و] نعتقد [ان طريق] ابي القاسم
[الجنيد] حيد الصوفية علما و عملا [وصحبه طريق مقوم] فانه حال من
البدع دائر على التقيض و التسليم و التبيري من النفس مبني على
الاتباع المكتاب و السنة و هذا آخر ما اردناه من اصول الدين و من تامل
هذه الاسطر اليسيرة و ما اردناه فيها فحقق له انه لم يجتمع قبل في كتاب *



علم التفسير

علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز وينحصر في مقدمة و
خمس وخمسين نوعا * المقدمة - خمسة * القرآن المنزل على محمد
صلعم الاعجاز للاعجاز بسورة منه والسورة الطائفة المترجمة توفيقا

• علم التفسير

[علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز] من جهة نزوله وسنده
وادابه والفاظه ومعانيه المتعلقة بالالفاظ والمتعلقة بالاحكام وغيره ذلك
وهو علم نقيص لم نقف على تأليف فيه لاحد من المتقدمين حتى
جاء شيخ الاسلام جلال الدين البليغيني فدوته ونقحه وهدبه ورتبه في كتاب
سماه مواقع العلوم من مواقع النجوم فاتى بالعجب العجيب وجعله
خمسين نوعا على نمط انواع علوم الحديث وقد استدرك عليه
من الانواع ضعف ما ذكره وتبعت اشياء متعلقة بالانواع التي
ذكرها مما اهمله وازدعمها كتابا حميته التجميع في علم التفسير و
صدرته بمقدمة فيها حدود مهمة ونقلت فيها حدودا كثيرة للتفسير
ليس هذا موضع بسطها فكان ابتداء استنباط هذا العلم من البليغيني
وتمامه على يدي وهكذا كل مستفبط يكون قليلا ثم يكثر وصغيرا
ثم يكبر [وينحصر في مقدمة وخمسة وخمسين نوعا] بحسب
ما ذكرهنا وانواعه في التجميع مائة نوع ونوعان * [المقدمة] في
حدود لطيفة [القرآن] حده الكلام [المنزل على محمد صلي الله
عليه وسلم للاعجاز بسورة منه] فخرج بالمنزل على محمد صلي الله

واقلاها ثلث آيات و الآية طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل

عليه وسلم التوراية و الانجيل و سائر الكتب و بالاعجاز الاحاديث
الربانية كحديث الصحيحين انا عند ظن عبدي بي و غيره
والاقتصار و الاختصار على الاعجاز وان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا
لانه المحتاج اليه في التميز وان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا بسورة
هو بيان لادل ما يقع به الاعجاز وهو قدر اقصر سورة كالكوثر او ثلاث
آيات من غيرها بخلاف ما ونها و زاد بعض المتأخرين في الحد المتعدد
بتلاوته ليخرج المنسوخ التلاوة [و السورة الطائفة] من القرآن [المترجمة]
اي المعجمة باسم خاص [توفيتنا] اي يتوقف من النبي صلى الله
عليه وسلم ذكر هذا الحد شيخنا العلامة الكافيجي في تصديق له وليس
بصاف عن الاشكال فقد سمي كثير من الصحابة و التابعين سورا باسماء
من عند هم كما سمي حذيفة النبوة بالفاصحة و سورة العذاب وسمى
سفيان بن عيينة الفاتحة بالوا قتيبة و سماها بحبي بن كثير بالكاوية و
سماها اخرا كنز و غير ذلك مما بسطة في التجدير في النوع الخامس
و التعيين و قال بعضهم السورة قطعة لها اول و اخر و لا تخلو من نظر
لصدقة صى الآية و القصة ثم ظهر و خجان الحد الاول و يكون المراد
بالتوفيقى الاسم الذي تذكر به و تشتهر [واقلاها ثلث آيات] كالكوثر على
عدم عد البسملة ايه اما على عدم كونها من القرآن في كل سورة كما هو
مذهب غيرنا او على انها منه لكنها ليست اية من السورة بل اية مستقلة
للفصل كما هو وجه عندنا وليس في السور اقصر من ذلك [و الآية طائفة
من كلمات القرآن متميزة بفصل] و هو اخر الآية و يقال فيه الغاملة

ثم منه فاضل وهو كلام الله في الله ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره وتحرم قرأته بالعجمية والمعني وتفسيره بالرأي لا تأويله

[ثم منه] أي من القرآن [فاضل وهو كلام الله في الله] كاية الكرسي [ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره] كسورة تبت كذا ذكره الشيخ عز الدين بن عبد السلام وهو مبني على جوار التفاضل بين الأي والسور وهو الصواب الذي عليه الأكثر منهم مثل اسحق بن راهوية و الحلبي والبيهقي وابن العربي وقال القرطبي انه للحق الذي عليه جماعة من العلماء والمتكلمين وقال أبو الحسن بن الكصار العجب ممن يذكر الاختلاف ذلك مع النصوص الواردة بالتفصيل كحديث البخاري اعظم حورة في القرآن الفاتحة وحديث اعظم اية في القرآن اية الكرسي وسنام القرآن البقرة وغير ذلك ومن ذهب الى المنع قال لئلا يتوهم التفضيل نقص المفضل عليه وقد ظهر لي ان القرآن ينقسم الى افضل وافضل ومفضل لان كلام الله بعضه افضل من بعض كفضل الفاتحة و اية الكرسي على غيرهما وقد بينته في التجبير [وتحرم قرأته] أي القرآن [بالعجمية] أي باللسان غير العربي لأنه يذهب اعجازة الذي انزل له ولهذا يترجم العاجز عن الاذكار في الصلوة ولا يترجم عن القرآن بل ينتقل الى البدل [و] تحرم قرأته [بالمعني] وان جازت رواية الحديث بالمعنى لفوات الاعجاز المقصود من القرآن [و] يحرم [تفسيره بالرأي] قال صلي الله عليه وسلم من قال في القرآن براه او بما لا يعلم فليتبوا مقعده من النار رواه ابو داود والترمذي وحسنه وله طرق متعددة [لا تأويله] أي

الانواع منها ما يرجع الى النزول وهو اثني عشر نوعا المكى والمدني
 الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى وما نزل بعدها مدني وهو البقرة
 وثلاث تاليها والانفال وبراءة والرعد والحج والزور والاحزاب و
 القتال وتاليها والحديد والتحريم وما بينهما والقيامة والقدر والزلزلة
 والنصر والعنكبوتان نيل والرحمن والانسان والاخلاص والفاحة

لا يحرم بالراى للعالم بالفواعد والعالم بعلم القرآن المحتاج اليها والفرق
 ان التفسير الشهادة على الله والقطع بانه عني بهذا اللفظ هذا فلم
 يجزى الا نص من النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابة الذين شهدوا
 النزول والوحي ولهذا جزم الحاكم بان تفسير الصحابي مطلقا في
 حكم الرفع واما لتاويل فهو ترجيح احد المحتملات بدون القطع والشهادة
 على الله فاعتفرو لهذا اختلف جماعة من الصحابة والسلف في تاويل
 آيات ولو كان عندهم نص من النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا
 وبعضهم منع التاويل ايضا هذا للباب [الانواع منها ما يرجع الى النزول]
 مكنا وزمانا ونحوهما [وهو اثني عشر نوعا] واتواعه في التجبير عشرون
 الاول والثاني [المكى والمدني الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى و
 ما نزل بعدها مدني] سواء نزل بالمدينة او بالمكة ام غيرهما من الاسفار
 وقيل المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى
 هذا ثبتت الواسطة [وهو] المدني فيما قال البلقيزي عشرون سورة
 [البقرة وثلاث تاليها] اخرها المائدة [والانفال وبراءة والرعد والحج و
 الزور والاجزاب والقتال وتاليها] اي القتج والمهجرات [والحديد و
 التحريم وما بينهما] من السورة [والقيامة والقدر والزلزلة والنصر

من المدني و ثلثها نزلت مرتين و قيل النساء والرعد و الحج و الحديد و الصف و التغابن و القيمة و المعوذتان مكيات

و المعوذتان [بكسر الوداء] قيل و الرحمن و الانسان و الاخلاص و الفاتحة من المدني [و الاصح انها من المكي دليله في الرحمن ما روى الترمذي و الحاكم عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه و سلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأنا على الجن ليلة الجن فكانوا احسن مردودا منكم الحديث وقرأه صلى الله عليه و سلم على الجن بمكة قبل الهجرة بدهر بقى دليله في الانسان و في الاخلاص ما رواه الترمذي عن ابي ان المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه و سلم انسب لنا ربك فانزل الله عز وجل قل هو الله احد الحديث و في الفاتحة ان الحجر مكية باتفاق و قد قال تعالى فيها و لقد اتيناك سبعا من المثاني و هي الفاتحة كما في حديث الصحيحين و يروى ان يمتن بها عليه قبل نزولها و استدلل من قال بانها مدنية بما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال انزلت فاتحة الكتاب بالمدينة و قد بينت علمه في التخبير [و ثلثها] اي الاقوال في الفاتحة [نزلت مرتين] مرة بمكة و مرة بالمدينة عملا بالدليلين و فيها قول رابع حكيمه في التخبير انها نزلت نصفين نصفها بمكة و نصفها بالمدينة [و قيل النساء و الرعد و الحج و الحديد و الصف و التغابن و القيمة و المعوذتان مكيات] و الاصح انها مدنيات و قد بسطنا الخلاف في المكي و المدني و ادلة ذلك في التخبير و الاداة على ان النساء مدنية لانها صرفان غالب اياتها نزلت في وقائع المدينة و سفرة باجماع و يدل للرعد ما رواه الطبراني في الاوسط ان

البوع الثالث والزابع الحضري و السفر الاول كثير و الثاني

قوله هو الذي يرىكم البرق خوفا و طمعا الى قوله شديد المحال نزلت في
 اريد بن قيس و عامر بن طفيل لما قدما المدينة في وفد بني عامر و للحج
 ما رواه الترمذي و غيره عن عمران بن حصين قال انزلت على النبي صلى
 الله عليه وسلم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم الى قوله
 ولكن هذا اب الله شديد وهو في سفر الحديث و روى البخاري عن ابي ذر ان
 هذان خصمان الى قوله الحميد نزلت في حمزة و صاحبته و عتبة و صاحبته
 لما تبارزا يوم بدر و روى الحاكم في المستدرک و غيره عن ابن عباس رض قال لما
 اخرج اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم قال ايديكم رضى انا لله و انا
 اليه راجعون اخرجوا نبيهم ليهلكن اذن للذين يقاتلون باثم
 ظالموا و لصف ما رواه الحاكم و غيره عن عبد الله بن سلام قال قدنا
 نقرر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اكرمنا فقلنا لو تعلم
 اي الاعمال احب الى الله لعملناه فانزل الله سبحانه ما في السموات
 و ما في الارض و هو العزيز الحكيم يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما
 لا تفعلون حتى ختمها و للمعوذتين ما رواه البيهقي في الدلائل بهند
 فيه ضعف عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم سمى لبيد بن
 الاعصم في مشاطة من رأس النبي صلى الله عليه وسلم و عدة انسان
 من مشطه ثم دسها في بئر ذر ان الحديث و فيه فاستخرجه فاذا هو
 و تر معقود و به اثنا عشرة عقدة مغروزة بالابر فانزل الله تعالى
 المعوذتين فجعل كلما قرأ اية انحلت عقدة الحديث و قد بينت
 في التخبير الادلة على ان الحديث مكية و ان الكوثر مدنية و هو

سورة الفتح وآية التيمم في المائدة بدأت الجيش او لبيداء
واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله يمني في وآمن الرسول الى اخرها
يوم الفتح ويسئلونك عن الانفال وهذان خصمان ببدر

الذي اراه [النوع الثالث والرابع الحضري والسفري الاول كثير]
لا يحتاج الى تمثيل لوضوحه [والثاني] له امثلة كثيرة ذكرنا ها في
التخبير و ذكر البلقيضي يسيرا منها فتبعناه هذا وذلك [سررة الفتح]
فقد روى البخاري من حديث عمر رضى الله عنه بينما هو يسير مع
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على الليلة سورة هي احب الى مما
طلعت عليه الشمس فقرا انا فتكنا لك فتحا مبينا و روى الحاكم
عن المسور بن مخزومة وسروان بن الحكم قالا انزلت سورة الفتح بين
مكة والمدينة في شان الحديبية من ادلها الى اخرها [وآية التيمم] التي
[في المائدة] نزلت [بذات الجيش او البداء] قريب المدينة في القفول
من غزوة المرسيع كما ثبت في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها و
كانت في شعبان سنة ست و قيل سنة خمس وقيل سنة اربع [واتقوا
يوما ترجعون فيه الى الله] نزلت [بمضي] في حجة الوداع كما رواه
البيهقي في الدلائل [وآمن الرسول الى اخرها] الى اخر السورة
نزلت [يوم الفتح] اي فتح مكة فيما قال البلقيضي ولم اقف عليه في
حديث [ويسئلونك عن الانفال وهذان خصمان] الى قوله الحميد
نزلا [ببدر] روى احمد عن سعيد بن ابي وقاص قال لما كان يوم بدر قتل
اخي عمير وقتلت سعيد بن العاص و اخذت سيفه فاتيته به النبي

والله اعلم بالصواب. لكم بعرفات وان ما فيكم باحد النور الخاء من السادس
النهارى والليلي الاول كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح و
آية القبله وما فيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية

صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فاطرحه وبى ما لا يعلمه الا الله من
قتل اخي واخذ سلمي فما جازت الا يسيروا حتى نزلت سورة الانفال
واما الاية الاخرى فذكرها البلقيني اخذا من حديث ابي ذر السابق
وقال الظاهر انها نزلت وقت المبارزة لما فيه من الاشارة بهذان [و اليوم
اكملت لكم دينكم] نزلت [بعرفات] في حجة الوداع كما في الصحيح
عن حمز [وان عاقبتكم] فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الى اخر السورة نزلت
[باحد] ففي الدلائل للبيهقي ومسند البزار من حديث ابي هريرة رضي
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على حجرة حين استشهد وقد
مثل به فقل لايمان بسبعين منهم مكابك فنزل جبريل والنبي صلى الله
عليه وسلم رافع بخواتيم سورة النحل وروى الترمذي حديثا فيه انها
نزلت في فتح مكة وذكرنا ما فيه في التخيير [النوع الخامس والسادس
النهارى والليلي والاول كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح]
لحديث السابق وتمسك البلقيني بظاهرة فزعم انه كله انزلت ليلة ليل
كذلك بل الازل منها تلك الليلة الى صراطا مستقيما [واية القبله] ففي
الصحيحين بينما الناس بقاء في صلوة الصبح اذا اتاهم آت فقال ان النبي
صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قران وقد امر ان يستقبل القبلة
[وما فيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية] ففي
النهارى عن عائشة رضي خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها و

قال البلذيني رواية الثلاثة الذين خلفوا في براءة الذوق السابع و
الثامن من الصيفي والمشتائي الاول كاية الكلاله والثاني كالاتيات

كانت امرأة جسيمة لا تحقى طمى من يعرفها فراها عمر رض فقال يا سودة
اما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفات راجعة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه يتعشي وفي يده عرق فقلت
يا رسول الله خرجت لبعض حاجتى فقال لي عمر كذا وكذا فاحمى الله اليه
وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد اذن لكن ان تخرجين لحاجتك
[قال البلذيني^٢ واما قلنا ان ذلك كان ليلا لانهم انما كن يخرجن للحاجة
ليلا كما في الصحيح عن عائشة رض في حديث الانك [واية الثلاثة الذين
خلفوا في براءة] نفى الصحيح من حديث كعب فانزل الله توبتنا
حين بقى الثالث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عذد ام
سلمة و الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن اميه ومرارة بن الربيع
رض [الذوق السابع والثامن الصيفي والمشتائي الاول كاية الكلاله]
يستفتونك قل الله يفتيك في الكلاله الاية نفى صحيح مسلم عن عمر
ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ ما راجعته في الكلاله
وما اغلظ لي في شئ ما اغلظ لي في الكلاله حتي طعن بصبعه في صدري
وقال يا عمر الايكفيك اية الصيف التي في اخر سورة النساء [والثاني
كالاتيات العشر في براءة عائشة] في حورة النور واولهن ان الذين جاوا بالانك
عصية منكم نفى البخاري من حديثها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويحلمه لا يخرج احد من اهل البيت حتي ازل عليه فاحذه ما كن
ياخذه من الدرحاء حتي انه ينحدر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم

العشر في براءة عائشة النوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا و يلحق به ما نزل وهو نائم كسورة الكوثر

شات من ثقل القول الذي يفزل عليه وعذى ان في الاستدلال بهذا الحديث نظرا لاحتمال ان يكون حكمت حاله وهو انه في اليوم الشتي يحد منه لانه في هذه القصة بعينها كان في يوم شات ويغني عن هذا المثال ما ذكر الواحدى انزل الله في الكلالة ايتين احد بهما في الشتاء وهي التي في اول النساء والاخرى في الصيف وهي التي في اخرها والآيات التي في سورة الاحزاب في غزوة الخندق فقد كانت في شدة البرد [النوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا] نزلت وهو صلى الله عليه وسلم نائم في بيت ام سلمة كما في الحديث السابق [و يلحق به ما نزل وهو نائم] فان روبا الانبياء وحي تدام اعينهم ولا تنام قلوبهم [كسورة الكوثر] ففي صحيح مسلم عن انس بن مالك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بين اظهرنا في المسجد اذ اغفي اغفاء ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله فقال انزلت على آنفاسورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانك هو الانحر وقال الرافعي رح في اماليه فهم فاهمون من الحديث ان السورة نزلت في تلك الغفأة وقالوا من الوحي ما ياتيه في النوم قال وهذا صحيح لكن الاشبه ان يقال ان القرآن كله نزل في اليقظة وانه خطرله في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة او عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه او تكون الغفأة ليست اغفأة نوم بل الحالة التي كانت تعتربه عند الوحي وتسمى برحاء الوحي قلت الذي قاله الرافعي

النوع العاشر اسباب النزول و فيه تصانيف و ما روى فيه من صحابي مرفوع فان كان بلا سند فمقطع ارتابعي فمرسل و صح فيه اشياء كقصة الافك و السعي و اية الحجاب

في غاية الاتجاه و الجواب الاخير هو الصواب [النوع العاشر اسباب النزول و فيه تصانيف] اشهرها للمواحدى و الشيخ الاسلام ابى الفضل بن حجر فيه تاليف في غاية الغفاسة لكن مات عن غالبه مصودة فلم يذتشر اما روى فيه من صحابي مرفوع [ابي فحكه حكم الحديث المرفوع لا الموقوف اذ قول الصحابي فيما لا مدخل للاجتهاد فيه و ذلك مرفوع] فان كان بلا سند فمقطع [لا يلتفت اليه] ارتابعي فمرسل [لانه ما سقط فيه الصحابي كما سيأتي في علم الحديث] فان كان بلا سند رد [كذا قال البلقيني فتبعناه] و لا ادري لم فرق بين الذي عن الصحابي والذي عن التابعي فقال في الاول منقطع و في الثاني رد مع ان الحكم فيهما الانقطاع والرد و هذا الفصل مكرر في التخيير بما لم اسبق اليه [و صح فيه اشياء كقصة الافك] و هي مشهورة في الصحاح و غيرها [و السعي] ففي الصحيحين عن عائشة رض كان الانصار قبل ان يسلموا يهلون لمذاقة الطاغية و كان من اهل لها يتكزح ان يطوف بالصفاء و المروة فسألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ان الصفاء و المروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما و روى البخاري عن عاصم بن سليمان قال سألت انما رض عن الصفاء المروة قال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما جاء الاسلام امسكنا عنهما انزل الله تعالى ان الصفاء و المروة من شعائر الله [و اية الحجاب] و اية

الهاوة خلف المقام وعسى ربه ان طلقكن الآية النوع الحادي عشر اولا ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر و

[الصلوة خلف المقام وعسى ربه ان طلقكن الآية] فقد روى البخاري عن انس قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في تلك قلت يا رسول الله واتخذنا من مقام ابراهيم صلى فزلت اتخذ من مقام ابراهيم صلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو امرتهم بالحجاب ان يحتجبن فنزلت اية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان يبدلهن ازايجا خيرا منكن فنزلت كذلك [النوع الحادي عشر اول ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر] وقيل عكسه لما في الصحيحين عن ابي سلمة بن عبد الرحمن سألت جابر بن عبد الله اي القرآن انزل قبل قال يا ايها المدثر قلت اقرء باسم ربك قال احدتكم بما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اني جازت بحرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستطيت الرادي فزودت فظرت امامي وخلفي وعن يميني وشمالي ثم نظرت الى السماء فاذا هو جبريل فاخذتني رجفة فأتيت خديجة رضي الله عنها فمدتني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر قم فانذر و اجاب الازل بما في الصحيحين ايضا عن ام سلمة عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فبينما انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فرجعت فقلت زملوني زملوني فدثروني فانزل الله يا ايها المدثر فقلوه الملك الذي جاءني بحراء دال

بالمدينة ويل للمطففين و قيل البقرة الموح الثاني عشر آخر
ما نزل قيل آية الكلاله و قيل آية الربوا و قيل و اتقوا
يوما ترجعون الاية و قيل آخر براءة و قيل آخر سورة النصر
و قيل براءة و منها ما يرجع الى السند و هو ستة المتواتر
و الاجاد و الشاذ الاول ما نقله السبعة قيل الا ما كان من

على ان هذه القصة متاخرة عن قصة حراء التي فيها اقرء باسم ربك
قال البلقيضي و يجمع بين الحديثين بان لسؤال كان عن نزل بعية اقرء
والمدر فاجاب عنه بما تقدم وفي المسند رك عن عائشة اول ما نزل من
القران اقرء باسم ربك [و] اول ما نزل [بالمدينة و يل للمطففين و قيل
البقرة] نقل البلقيضي الاول عن علي بن الحسين والثاني عن عكرمة
و روى البیهقي في الدلائل عن ابن عباس اول ما نزل بالمدينة
ويل للمطففين ثم البقرة [النوع الثاني عشر آخر ما نزل] فيه اقوال
كثيرة سردناها في التخبير [قيل آية الكلاله] آخر النساء رواه الشيخان عن
البراء بن عازب رض [وقيل آية الربوا] رواه البخاري عن ابن عباس والبيهقي
عن عمر [وقيل و اتقوا يوما ترجعون الاية] رواه النسائي وغيره عن ابن
عباس [وقيل آخر براءة] رواه الحاكم عن ابي بن كعب [وقيل آخر
سورة] نزلت [النصر] رواه مسلم عن ابن عباس [وقيل] سورة [براءة] رواه
الشيخان عن البراء [ومنها ما يرجع الى السند وهو ستة] الاول والثاني
والثالث [المتواتر الاحاد والشاذ الاول ما نقله] جمع يمتنع تواطؤهم على الكذب
عن مثلهم الي مذهبه وهو [السبعة] اي القرآت السبعة المنسوبة الى الائمة
السبعة نافع وابن كثير و ابي عمرو وابن عامر و عاصم و حمزة والكسائي قيل

قبيل الاداء والثاني كقراءة التلثة والصحابة والثالث ما لم يشتهر من قراءة التابعين ولا يقرء بغير الاول ويعمل به ان جرى مجرى التفسير والا فقولان فان عارضها خبر مرفوع ندم وشرط القران صحة السند وموافقة العربية والخط النوع الرابع قراءة النبي صلى

الامالك من قبيل الاداء] كالد والامالة وتخفيف الهمزة فانه ليس بمتواتر وانما المتواتر جوهر اللفظ فانه ابن الحاجب ورد بانه يلزم من تواتر اللفظ تواتر هيئته وذكر ابن الجزري ان ابن الحاجب لاسلف له في ذلك [والمثني] ما لم يصل الى هذا العدد مما صح سنده [كقراءة التلثة] ابي جعفر وبعقوب وخلف المتامة للعشرة [و [قراءة] الصحابة] الذي صح اسنادها ان لا يظن بهم القراءة با لراي [والثالث ما لم يشتهر من قراءة التابعين] لغريته ار ضعف اسناده كذا تبعنا البلقيني في هذا التفسير وحررنا الكلام في هذه الازواج في التخيير بما لا مزيد عليه ونقلنا فيه خلاصة كلام الفقهاء والقراء وان التلثة من المتواتر [ولا يقرء بغير الاول] اي بالاحاد والشاذ وجوبا [ويعمل به] في الاحكام [ان جرى مجرى التفسير] كقراءة ابن مسعود وله اخ او اخنت من ام [والا فقولان] قيل يعمل به وقيل لا [فان عارضها خبر مرفوع قدم] لغوته [وشرط القران صحة السند] باتصاله وثقة رجاله وضبطهم وشهرتهم [وموافقة] اللفظ [العربية] ولو بوجه كقراءة وارجاكم بالجر بخلاف ما خالفها لتنزه القران عن اللحن [والخط] اي خط المصحف الامام بخلاف ما خالفه وان صح سنده لانه مما نسخ بالعرضة الاخيرة او باجماع الصحابة على المصحف العثماني مثال ما لم يصح سنده قراءة انما يخشى الله من عباده العلماء برفع الله

ﷺ عليه وسلم عقد لها الحاكم في المستدرک بابا اخرج فيه
من طرق قرأ ملك يوم الدين الصراط لا تجزي نفس فنشزها

ونصب العلماء وغالب الشواهد مما اسنداه ضعيف ومقال ما صح وخالف
العربية وهو قليل جدا رواية خارجة عن نافع معائش بالهمزة ومقال
ما صح وخالف الخط قراءة ابن مسعود والذكر والانشي رواه البخاري وغيره
[الذوق الرابع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عقد لها] ابو عبد الله [الحاكم]
الذي سا بوري [في] كتابه [المستدرک] على الصحيحين [با] با اخرج فيه
من طرق [عدة قرات فاخرج من طريق الاعمش عن ابي صالح عن
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم] قراءة ملك يوم الدين [بلا الف وقال
صحيح على شرط الشيخين وجماعة شاهدوا الحديث عبد الله بن ابي
مليكة عن ام سلمة انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين يعني
بلا الف ووقع لنا الحديث في معجم ابن جميع من طريق هارون الاعمور
عن الاعمش بلفظ مالك قاله اعلم والقراتان في السبع واخرج
من طريق ابراهيم بن سليمان بن كاتب عن ابراهيم بن طهمان عن العلاء
بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قراءة اهدنا
[الصراط] المستقيم بالصاد وقال صحيح الاسناد وتعقبه الذهبي فقال ام
يصح و ابراهيم بن سليمان متكلم فيه واخرج من طريق دارقطني عن مسلم
بن عباد المكي عن ابيه عن عبد الله بن كثير القاري عن مجاهد عن ابن
عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأه واتقوا يوما [لا تجزي
نفس] عن نفس شيئا بالفاء ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل

فرهن ان يعمل ان النفس بالنفس والعين بالعين هل تستطيع ربك
درست من انفسكم وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة

بلياء وقال صحيح الاسناد وأخرج من طريق خارجة بن زيد عن ثابت
عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ كيف [بنشزها] بلزأى
وأخرج من هذا الطريق انه صلى الله عليه وسلم قرأ [فرهن] مقبوضة
بغير الف وقال في كل صحيح الاسناد والقرآن في السبع وأخرج
من طريق دارود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله
عليه وسلم قرأ وما كان لنبي [ان يغفل] بفتح الياء وقال صحيح
الاسناد وأخرج من طريق الزهري عن انس انه صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ وكتبنا عليهم فيها [ان النفس بالنفس والعين
بالعين] بالرفع وهي في السبع وأخرج من طريق عبد الرحمن
ابن غنم الأسعري عن معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ [هل
تستطيع ربك] بالياء الفوقية وقال صحيح الاسناد وهي في السبع
وأخرج من طريق حميد بن قيس الأعرج عن مجاهد عن ابن عباس عن
ابن بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وليقولوا [درست]
يعني بجزم السين ونصب اثناء وقال صحيح الاسناد وهي في السبع
وأخرج من طريق عبد الله بن طائوس عن ابيه عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ لقد جاءكم رحول [من انفسكم]
بفتح الفاء يعني من اعظمتكم قدرا وأخرج من طريق اسحاق السبيعي
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ [وكان
امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة] غصبا وأخرج من طريق الحكم

سكري و ما هم بسكري من قرأت اعين والذين امنوا و اتبعناهم
 فزبتهم رفارف و عباقرى النوع الخامس و السادس الرواة
 و الحفاظ اشتهر بحفظ القرآن من الصحابة عثمان و علي و
 ابي و زيد و عبد الله و ابو الدرداء و معاذ و ابو زيد الانصاري

بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن عمران ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قرأ روى الناس [سكري و ما هم بسكري] وهي في السبع و
 اخرج من طريق عمار بن محمد عن اعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم [من
 قرأت اعين] وقال صحيح الاسناد و اخرج من طريق محمد بن
 فضيل بن غزوان عن ابيه عن زاذان عن علي انه صلى الله عليه وسلم
 قرأ [و الذين امنوا و اتبعناهم ذريتهم] بايمان و قال صحيح الاسناد
 وهي في السبع و اخرج من طريق احمد بن حنبل عن ابي بكر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قرأ متكئين على [رفارف] خضر [و عباقرى]
 حسن و قال صحيح الاسناد [النوع الخامس و السادس الرواة و الحفاظ
 اشتهر بحفظ القرآن] و قرائه [من الصحابة عثمان] بن عفان [و علي]
 بن ابي طالب [و ابي] بن كعب [و زيد] بن ثابت [و عبد الله] بن
 مسعود [و ابو الدرداء و معاذ] بن جبل [و ابو زيد الانصاري] احد عمومة
 انس و اسمه قيس بن السكن على المشهور و في الصحيح عن عبد الله بن
 عمر و سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من اربعة من
 عبد الله بن مسعود و سالم و معاذ و ابي بن كعب و حميد عن قتادة قال
 سألت انس بن مالك عن جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله

ثم أبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب ومن التابعين يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن الأعرج ومجاهد وسعيد وعكرمة وعطاء والحسن وعلقمة والاسود وزر بن حبيش وعبيدة ومسروق واليهم ترجع السبعة ومنها ما يرجع الى الاداء وهو ستة الوقف والابتداء يوقف على المتحرك بالسكون ويزاد الاشمام في الضم والوزم فيه والكسر

عليه وسام وقال اربعة كلهم من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد وفيه عن انس قال مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد [ثم ممن اخذ عن هؤلاء] ابو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب [اخذوا عن ابي] [اشتهر] من التابعين [ابو جعفر] يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن [بن هرملز] [الأعرج] ومجاهد [بن جبّر] [وسعيد] [بن جبير] [وعكرمة] [مولى ابن عباس] [وعطاء] [بن يسار] [وابن ابي رباح] [والحسن بن ابي الحسن] [البصري] [وعلقمة] [بن قيس] [والاسود] [زر بن حبيش] [وعبيدة] [بفتح العين] [السلماني] [ومسروق] [واليهم ترجع السبعة] فان نادى اخذ عن ابي جعفر وابن كثير اخذ عن عبد الله بن السائب وابعمر اخذ عن ابي جعفر ومجاهد وابن مامر اخذ عن ابي الدرداء وعاصم اخذ عن زر وحذرة اخذ عن عاصم والكسائي اخذ عن حمزة [ومنها ما يرجع الى الاداء وهو ستة] [الاول والثاني] [الوقف والابتداء يوقف على المتحرك بالسكون] هذا هو الاصل [ويزاد الاشمام في الضم] وهو الاشارة الى الحركة بلا تصويت فان نجعل شفتيك على صورتها اذا انطلقت بها وسواء ضم الاعراب

الاصليين واختلاف الهاء المرسومة تاء ووقف الكسائي على وي من
ويكان وابوعمر و على الكاف ووقفوا على لام نحو و هذا الرسول النوع
الثالث الامالة اما حمزة والكسائي كل اسم او فعل يائي واني بمعنى
كيف وكل مرسوم بالياء الا حتى ولدى والى وعلى ومازكى النوع

او البداء اذا كان لازما [و] يزداد [الروم] وهو النطق ببعض الحركة [فيه]
اي الضم [و الكسر الاصليين] بخلاف المعارضين كضم ميم الجمع
وكسرها اما الغنح فلا روم فيه ولا اشماء [و اختلاف] في الوقف على [الهاء
المرسومة تاء] فوقف عليها ابوعمر و الكسائي وابن كثير في رواية البزجي
بهاء وكذا الكسائي في مرضات واللات وهديات و تابعه البزجي على هيات
فقط وكذا وقف ابن كثير و ابن عامر على تاء ابت حيث وقع ووقف
الباغون على هذه المواضع بالتاء [ووقف الكسائي] في رواية الدوري
[على دى من ويكان] ونف [ابو عمرو على الكاف] منها والباغون
على الكلمة باسرها [ووقفوا على لام نحو مثل هذا الرسول] مال هذا الكتاب
فمال هؤلاء القوم فمال الذين كفروا اتباعا للرسم ان تفصل فيه وعن
الكسائي رواية بالوقف على ما [الذوع الثالث الامالة] هو ان تنحى
بالالف نحو الياء وبالفحة نحو الكسرة [اما حمزة و الكسائي كل
اسم] يائي [او فعل يائي] كموسى وسعي و مثواكم وما واكم [واني بمعنى
كيف] نحو فاتوا حزنكم انى شئتم خلاف غيرها [و] اما لا [كل مرسوم
بالياء] وارى اكل او مجهولا كمتى و بلى [الا حتى ولدى والى وعلى وما
زكى] منكم من احد ابدا بخلاف الواو المرسوم بالالف كاله فاوتصا ودعا
وحلا ولا يميل غيرهما شيئا الا ابوعمر وورش و ابو بكر وحفص وهشام في

الرابع المد هو متصل ومنفصل و اطولهم ورش و حمزة فعاصم
فان عامر والاكساني فابوعمر و لا خلاف في تمكين المتصل بحرف
مد و اختلف في المنفصل النوع الخامس تخفيف الهمزة نقل و
ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها و تسهيل بينها وبين
حرف حركتها و اسقاط النوع السادس الادغام و لم يدغم

مواضع معدودة محلها كتب القراءات و اشرنا اليها في التخيير [النوع الرابع المد هو
متصل] بان يكون حرف المد والهمزة في كلمة [ومنفصل] بان يكون في كلمتين
[و اطولهم] اي القراء فيهما [ورش و حمزة] ولهما ثلاث الفات تقريبا
في الاشهر عند المتأخرين [فعاصم] وله النان و نصغ تقريبا [فابن
عامر و الكساني] ولهما الفان تقريبا [فابوعمر و] وله الف و نصف
تقريبا [و لا خلاف في تمكين المتصل بحرف مد و اختلف في المنفصل
فقالون و البزي و ابن كثير يقصرون حرف المد فلا يزيدونه على ما فيه من
المد الذي لا يوصل اليه الا به و الباقون يطولونه [النوع الخامس
تخفيف الهمزة] هو انواع اربعة [نقل] لحركتها الى الساكن قبلها
فتسقط نحو قَدْ اُفْلِحَ [و ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها]
فتبدل الفا بعد الفتح و اراً بعد الضم و ياء بعد الكسر نحو ياتي يوم ذون
و بير معطلة [و تسهيل بينها وبين حرف حركتها] نحو ايذا [واسقاط
بلا نقل اذا اتفقتا في الحركة و كانا في كلمتين نحو جاء اجلهم - من الضم
الْأَوَّلِيَّاءُ اُولَئِكَ - و مواضع هذه الانواع و من يقرأ بها و موضع بسطها كتب
القراءات و اشرنا اليها في التخيير [النوع السادس الادغام] هو ادخال
حرف في مثله او مقاربه في كلمة او كلمتين فهذه اربعة اقسام [ولم

ابو عمرو والمثل في كلمة الا في مناسكتكم وما سلكتكم ومنها ما يرجع الى الالفاظ وهي سبعة الغريب و مرجعه النقل الثاني المعرب كالمشكاة والكفل والاراه والسجيل والقسطاس و جمعت نحو ستين وانكرها الجمهور وقالوا بالتوافق

يدغم ابو عمرو المثل في كلمة الا في موضعين [مذا سلككم وما سلككم] و اظهر ما عداها نحو جباههم وجوههم واما في كلمتين فادغم في جميع القرآن الا فلا يحرك كفرة والا اذا كان الاول مشددا او منونا او تاء خطاب او تكلم واما المتقاربان فادغم في كلمة القف المتحرك ما قبلها في الكاف في ضمير جمع المذكر فقط و اظهر ما عداها وفي كلمتين حررفا مخصوصة موضع بسطها كتب افراآت و اشرنا اليها في التخيير [ومنها ما يرجع الى] مباحث [الالفاظ وهي سبعة] الاول [الغريب] اي معنى الالفاظ التي يحتاج الى البحث عنها في اللغة [و مرجعه النقل] والكتب المصنفة فيه فلا نطول با مثله ومن اشهر تصانيفه غريب العريزي وهو محرر سهل المأخذ ولا يبي حيان فيه تاليف لطيف في غاية الاختصار وتناكد العناية به [الثاني المعرب] بتشديد الراء وهو لفظ استعملته العرب في معني وضع له في غير لغتهم واختلف في وقوعه في القرآن فقال قوم نعم [كالمشكاة] للكوة بالحشية [والكفل] للمضعف بها [و الاراه] الرحيم بها [والسجيل] الطين المشوي بالفارسية [و القسطاس] العدل بالرومية [و جمعت نحو ستين] لفظا ونظمت في ابيات ومنها الاستبرق والسندس والسلسيل وكافور وناشبة الليل وغيرها وانكرها الجمهور وقالوا بالتوا نق [اي بانها عربية وافقت فيها لغة العرب

الثالث المجاز اختصار حذف ترك خبر مفرد و مثني
و جمع عن بعضها لفظ عاقل لغيره و عكسه التفات

لغة غيرهم حذرا من ان يكون في القرآن لفظ غير عربي وقد قال تعالى قرانا
عربيا و قد اجاب غيرهم بان هذه الالفاظ الفليلة لا تخرجه عن كونه عربيا
فالقصيصة العربية التي فيها كلمة فارسية لا تخرج بها عن كونها عربية و
بالعكس [الثالث المجاز] و سيأتي انه اللفظ المستعمل في غير ما
وضع له و له انواع كثيرة جدا بسطناها في التخيير ولا بن عبد السلام في
مجاز انقران تصديف و المذكور هنا من انواعه [اختصار حذف] وهما
متقاربان نحو فمن كان منكم مريضا ازل على سفر فعدة اى فاقطر فعدة انا
انبلثكم بتاويله فارسلون يوسف اى فارسلوه فجاء فقال يا يوسف [ترك
خبر] نحو فصبو جميل اى صبري [مفرد و مثني و جمع عن بعضها]
اى استعمال كل واحد من الثلاثة موضع الآخر مثال المفرد عن المثني
والله و رسوله احق ان يرضوه اى يرضوهما و عن الجمع ان الانسل لفي
خسر اى ان الناس بدليل الاستثناء منه و الملايكة بعد ذلك ظهير و مثال
المثني عن المفرد القيا في جهنم اى الق و عن الجمع ثم ارجع البصر
كرتين اى كرة بعد كرة و مثال الجمع عن المفرد رب ارجعون اى ارجعني
و عن المثني فان كان له اخوة فلامه السدس فانها تحجب با لاخرين
[لفظ عاقل] اى استعماله [لغيره] نحو قالتا اتينا طايعين رأيتهم
لي ساجدين جمع الوصفان بالياء و الذون و هو من خواص العقلاء
و الموصوف و هو السماء و الارض و الكواكب من غيرهم و المستوف لذلك تفزيلا
مبفزلته اذ نسب اليه الغول و السجود الذي لا يكون الا من العقلاء [و عكسه]

اضمار زيادة تكرير تقديم و تأخير سبب الرابع المشترك القرو
 وويل و الند و التواب و المولى و الغي و وراء و المصارع الخامس

اى استعمال لفظ غير العاقل العاقل نحو والله يسجد ما فى السموات وما
 فى الارض اطلق ما على الملائكة و الثقلين وهي موضوعة لغير العاقل لكن
 لما اقتدر غلب لكثرة وان كان الاكثرفى مؤل ذلك تغليب العقلاء لشرفه
 [التفات] وهو الانتقال من واحد من المتكلم و الخطاب و الغيبة الى
 آخر منها نحو مالك يوم الدين اياك نعبد حتى اذا كنتم فى الفلك و
 جرين بهم و الله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا فسقذاه هكذا ذكره ابو
 عبيدة فى انواع المجاز و الصواب انه ليس منها بل من انواع الخطاب
 فانه حقيقة ولذا لم نذكره فى التخيير فى باب المجاز و افردنا له بابا
 [اضمار] نحو و اسال الغرية و منهم من جعله قسما من الحذف لا قسيما
 له [زيادة] نحو ليس كمثله شئى [تكرير] نحو كلا سيعلمون ثم كلا
 سيعلمون [تقديم و تاخير] نحو فضحكت فبشرناها با سحى اى
 بشرناها فضحكت [سبب] نحو بذبح ابناءهم اى يامر بذبحهم
 فاسند اليه لانه سبب فيه [الرابع المشترك] وهو لفظ له معنيان وهو
 فى القرآن كثير منه [القرو] للحيض و الطهر [و ويل] كلمة عذاب
 واد فى جهنم كما رواه الترمذي من حديث ابي سعيد الخدري
 [والند] للمذل و الضد [والتواب] للذنب نحو يحب التوابين و لتقابل
 القوة نحو انه كان توابا [والمولى] للمسيد والعبد [والغى] لصد الرصد
 و اسم واد فى جهنم كما قاله ابن مسعود فى قوله تعالى فسوف يلقون غيا
 رواه الحاكم فى المستدرک [و وراء] الخلف و امام وهو معذى و كان

المترادف الانسان والبشر والخرج والضيق والهم والبحر و
الرجز والرجس والعذاب السادس الاستعارة وهي تشبيهه
خال من اداته او من كان ميتا فاحييناه وآية لهم
الليل نساخ منه النهار السابع التشبيه ثم شرطه اقتران
اداته وهي الكاف ومثل ومثل وكان وامثلته كثيرة

وراء هم ملك ياخذ [والمضارع] للحال والاستقبال على الاصح من
اقوال مبينة في كذبنا النحوية [الخاء من المترادف] وهو لفظان بازاء
معني واحد وهو في القرآن كقوله [الانسان والبشر] بمعني سمي
بالاول لخصيانه وبالثاني لظهور بشرته اي ظاهر جلده خلاف غيره من
الحيوانات [والخرج والضيق] بمعني [والهم والبحر] بمعني وقيل
ان الهم معرب [والرجز والرجس والعذاب] بمعني [السادس الاستعارة
وهي تشبيهه خال من اداته] اي آلة التشبيه لفظا او تقديرنا نحو [او من
كان ميتا فاحييناه] اي ضالا فهديناه استعير لفظ الموت للضلال والكفر
والاحياء للايمان والهداية [وآية لهم الليل نساخ منه النهار] استعير من
سليخ الشاة وهو كشط جلدها ثم الاستعارة من انواع لمجاز الا انها تفارق
ساير انواعه ببناءها على التشبيه [السابع التشبيه] وهو الدلالة
على مشاركة امر لآخر في معني [ثم شرطه اقتران اداته] لفظا او تقديرنا
قال اهل البيان ما فقد الاداة لفظا ان قدرت فيه الاداة فهو تشبيهه والا
فاستعارة وبذلك يفترقان ومثله بقوله تعالى سم بكم عسى [وهي]
اي اداة التشبيه [الكاف ومثل] بالسكون [ومثل] بالتحريك [وكان]
بالتشديد [وامثلته] في القرآن [كثيرة] منها قوله تعالى واضرب لهم

ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة عشر العام
الباقى على عمومته ومثاله عزيز ولم يوجد لذلك الا والله بكل شى
عليهم خلقكم من نفس واحدة : الثاني والثالث العام المخصوص والعام
الذى اريد به المخصوص الاول كثير والثاني قوله تعالى ام يحسدون

مثل الحيوة الدنيا كما انزلناه الآية شبه زهرتها ثم فداها بزهرة النبات
في اول طلوعه ثم تكسره وتقصمه بعد يسهه مثل الذين حملوا التوراة ثم
لم يحملوها كمثل الكمار يحمل اسفارا الآية شبههم لحملهم التوراة وعدم
عملهم بما فيها بالكمار في حمله ما لا يعرف ما فيه بجامع عدم الانتفاع
[ومنها ما يرجع الى] مباحث [المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة
عشر الاول العام الباقى على عمومته ومثاله عزيز] اذ ما من عام الا
وخص نقوله وحرم الربوا خص منه العرايا حرمت عليكم المائدة خص منه
المضطرو وميتة السمك والجراد [ولم يوجد لذلك] مثال مما لا يتخيل
فيه تخصيص [الا] قوله تعالى [والله بكل شى عليهم] فانه تعالى عالم
بكل شى الكليات والجزئيات وقوله تعالى [خلقكم من نفس واحدة]
اي ادم فان المخاطبين بذلك وهم البشر كلهم من ذريته قلت والظاهر ان
من ذلك حرمت عليكم امهاتكم الآية فان من صيغ العموم الجمع
المضاف ولا تخصيص فيها [الثانى والثالث العام المخصوص والعلم
الذى اريد به المخصوص الاول كثير] كتخصيص قوله تعالى والمطلقات
يندرجن بانفسهن ثلاثة قروء يعنى الحامل واليسة والصغيرة بقراءه تعالى
و اولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وقراءه واللاتي يؤسن الآية
[والثانى كقوله تعالى ام يحسدون الناس] اي رسول الله صلى الله

الناس الذين قال لهم الناس و الفرق بينهما ان الاول حقيقة و الثاني مجاز الرابع ماخص بالسنة هو جاز و رافع كثير و سواء متواترها و احادها الخامس ماخص منه السنة هو عزيز و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية و من اعوانها العاملين عليه و حافظوا على

عليه و سلم لجمعه ما في الناس من الخصال الحميدة [الذين قال لهم الناس] اي نعيم بن مسعود الاشجعي لقيامه مقام كثير في تثبیط كثير من المومنين عن الخروج بما قاله [و الفرق بينهما ان الاول حقيقة] لانه استعمل فيما وضع له ثم خص منه البعض بمخصص [و الثاني مجاز] لانه استعمل من اول وهلة في بعض ما رضع له و ان قرينة الثاني عقلية و قرينة الاول لفظية من شرط و استثناء او نحو ذلك و يجوز ان يراك به واحد كما تبين في الايتين بخلاف الاول فلا بد ان يبقی اقل الجمع [الرابع مخصص] من الكتاب [بالسنة هو جاز] خلافا من منعه قال تعالى و انزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم [و رافع كثير و سواء متواترها و احادها] مثال ذلك تخصيص و حرم الربوا بالعرايا الثابت بحديث الصحيحين و حرمت عليكم المائدة و الدم بحديث احلت لنا ميتتان و دمان السمك و الاجراد و الكبش و اطحال رداء الحكام و ابن ماجة من حديث ابن عمر مرفوعا و البیهقي عنه موقوفا و قال هو في معنى المسند و اسناده صحيح و تخصيص آيات المواريث بغير القتاتل و المخالف في الدين الماخوف من الاحاديث الصحيحة [الخامس ماخص منه] اي من الكتاب [السنة هو عزيز] لملته [و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية] و قوله [و من اعوانها] و اربابها الآية

الصلوات خصت امرت ان اقاتل الناس وما ايين من حي ميت و
لا يحل الصدقة لغني والنهي عن الصلوة في الاوقات المكرومة
السادس المجمل ما لم تتضح دلالته وبيانه بالسنة المبيين خلافه
السابع المارول ما ترك ظاهرة لدليل الثامن المفهوم موافقة ومخالفة

وقواه [العاملين عليها] وقوله تعالى [حافظوا على الصلوات] خصت
هذه الايات اربعة احاديث فالاولى [خصت] حديث الشيخين [امرت
ان اقاتل الناس] حقي يشهدوا ان لا اله الا الله فانه عام فيمن ادي
الجزية [و] الثانية خصت حديث [ما ايين من حي ميت] رواه
الحاكم من حديث ابي سعيد وقال صحيح على شرط الشيخين و
ابو داود و الترمذي و حسنه من حديث ابي واقد بلقظ ما قطع من
البهيمه وهي حية فهو ميت اي كالميت في النجاسة مع ان الصوف
ونحوه طاهر اذا جز في الحيوة لامتنان الله به في الآية [و] الثالثة
خصت حديث النساءى و غيره [لا يحل الصدقة لغنى] فان العامل
ياخذ مع الغني فانها اجرة [و] الرابعة خصت [النهي عن الصلوة
في الاوقات المكرومة] المخرج في الصحيحين وغيرهما فانه عام في
صلوة الوقت ايضا [السادس المجمل ما لم تتضح دلالته] كثلاثة قروء
لاشترائه بدن الحيض و الطهر [و بيانه بالسنة المبيين خلافه السابع
المارول ما ترك ظاهرة لدليل] كقوله والسماء بنذيها بايد ظاهرة جمع يد
الجارحة فارل على القوة المدليل القاطع على تنزيه الله تعالى من ظاهرة
[الثامن المفهوم] وهو قسمان [موافقة] وهو ما يوافق حكمه المنطوق
نحو ولا تقل له ما ان فانه يفهم تحريم الضرب من باب اولى [ومخالفة]

في صفة و شرط وغاية وعدد التاسع والعاشر المطلق والمقيد
وحكمه حمل الاول على الثاني ككفارة القتل والظهار الحادي
عشر والثاني عشر الناسخ والمنسوخ وكل منسوخ فناسخه
بعده الا آية العدة والنسخ يكون للحكم والتلاوة

وهو ما يخالفه [في صفة] نحو ان جاءكم فاسق بنبأ فذنبوا فيجب
التبسين في الفسق بخلاف غيره [و شرط] نحو وان كن اولات حمل
فانفقوا عليهن اي فغير اولات الحمل لا يجب الانفاق عليهن [وغاية]
نحو فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره اي فاذا
نكحته تحل للاول بشرطه [وعدد] نحو فاجلدوهم ثمانين جلدة اي
لا اقل ولا اكثر [التاسع والعاشر المطلق والمقيد] وحكمه حمل الاول على
الثاني [اذا امكن] ككفارة القتل والظهار [قيدت الرقبة في الاولى
بالايمان واطلقت في الثانية فحملت عليها فلا تجزى فيها الا مومنة وان
لم يمكن كفءا رمضان اطلق فلم يذكر فيه تداع ولا تعرق وقد قيد صوم الكفارة
بالتتابع وصوم التمتع بالتفريق فلا يمكن حمل رمضان عليهما للتتابع ولعل
احدهما لعدم المرجح ببقية طلاقه [الحادي عشر والثاني عشر الغامض
المنسوخ] وهو كثير في القرآن وفيه تصانيف لا تحصى [وكل منسوخ
فناسخه] في الترتيب [الآية العدة] وهي قوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازاجهم متاعا الى الحمل نسختها آية
يتريصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهي قبلها في الترتيب وان تاخرت
عنها في النزول [والنسخ يكون للحكم والتلاوة] معا روى البخاري (مسلم)
عن عائشة كان فيما انزل عشر رضعات معلومات فسخ بخمس معلومات

والاحد هما المعمول به مدة معينة وماعمل به واحد مثالهما آية النجوي لم يعمل بها غير طى بن ابي طالب و بقيت عشرة ايام وقيل ساعة ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالالفاظ وهو متة الفصل والوصل مثال الاول و اذا خلوا الى شياطينهم مع الآية بعدها والثاني ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم الايجاز و الاطناب و المساراة

ولا حد هما [اى الحكم او التلاوة فقط كاية العدة والرجم نحو اذا زنى الشيخ و الشبيخة فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم كانت في سورة الاحزاب رواه الحاكم وغيره الثالث عشر و الرابع عشر [المعمول به مدة معينة وماعمل به واحد مثالهما آية النجوي] يا ايها الذين آمنوا اذا اناجيتم الرسل فقدموا بين يدي نجواكم صدقة [لم يعمل بها غير طى بن ابي طالب] كما رواه الترمذي عنه ثم نسخت [و بقيت عشرة ايام وقيل ساعة] و هذا القول هو الظاهر اذ ثبت انه لم يعمل بها غير طى كما تقدم فيبعد ان تكون الصحابة مكذوا ذلك المدة لم يكلموه [و منها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالالفاظ وهو متة] الاول والثاني [الفصل و الوصل] و ياتيان في المعاني بحد هما واقسامهما و المراد بالوصل العطف و بالفصل تركه [مثال الاول و اذا خلوا الي شياطينهم] اى رواء هم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن [مع الآية بعدها] اى قوله تعالى الله يستهزي بهم فصل فلم يعطف لانه ليس من مقولهم [والثاني] مثاله [ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم] وصل بالعطف للمناسبة المقتضية له الثالث و الرابع و الخامس [الايجاز و الاطناب و المساراة]

مثال الاول ولكم فى القصص حيوة و الثانى قال الم
اقل لك و الثالث و لا يحقى المكر السعى الا باهله السادس
القصص و مثاله و ما محمد الا رسول و من انواع
هذا العلم الاسماء فيه من اسماء الانبياء خمسة
و عشرين و الملائكة اربعة و غيرهم ابليس و قارون

تاتى فى المعاني [مثال الاول و لكم فى القصص حيوة] فان معناه
كثير و لفظه يسير لانه فايهم مقام قولنا الانسان اذا علم انه اذا قتل
يفتص منه كان ذلك داعيا قويا مانعاه من القتل فارتفع بالقتل الذي
هو قصاص كثير من قتل الناس بعضهم لبعض فكان ارتفاع القتل
حيوة لهم [و] مثال [الثانى قال الم اقل لك] اظنب بزيادة لك
توكيدا لتكرره [و] مثال [الثالث و لا يحقى المكر السعى الا باهله] فان معناه
مطابق للفظه { السادس القصص } ياتى فى المعاني [و مثاله و ما محمد
الا رسول] اى لا يتعدى الى التبري من الموت الذي هو شان الاله [و من
انواع هذا العلم] ما لا يتعلق بما تقدم وهو كالذييل و التثمة انه بحسب المذكور
هنا اربعة الاول [الاسماء فيه] اى القران [من اسماء الانبياء خمسة و
عشرون] آدم و نوح و ادريس و ابراهيم و اسمعيل و اسحق و يعقوب
و يوسف و لوط و هود و صالح و شعيب و موسى و هارون و دارود و سليمان
و ايوب و ذوالنفل و يونس و الياس و اليسع و زكريا و يحيى و عيسى
و محمد صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين [و] من اسماء [الملائكة اربعة]
جبرئيل و ميكائيل و هاروت و ماروت هذا ما ذكره البلغيني و زدنا فى التعبير
الربع و السجل و مالكا و قعيدا [و] من اسماء [غيرهم ابليس و قارون

وظالوت و جالوت و لقمان و بيع و مريم و عمران و هارون
و عزير و الصحابة زيد الكمي لم يكن فيه غير ابي لهب
اللقاب ذو القرنين المسيح فرعون المبهمة مومن من آل
فرعون حزقيل الرجل الذي قي يس حبيب بن موسى النجار

و طالوت و جالوت و لقمان [الحكيم] و تبع [و هو رجل صالح كما في
حديث رواه الحاكم] و مريم و [ابوها] عمران و [اخوها] هارون و [و
اخا موسى ففي الترمذي عن معيرة بن شعبة قال بعثني رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى تجران فقالوا لي الستم تقرؤن يا اخن هارون وقد كان
بين موسى و عيسى ما كان فلم ادر ما احببهم فرجعت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الا اخبرتهم انهم كانوا يسمون باسماء
انبيائهم و الصالحين قبلهم [و عزير و] من [الصحابة زيد] بن حارثة المذكور
في الاحزاب لاغير الثاني [الكمي لم يكن فيه غير ابي لهب] و اسمه عبد العزي
و هذا لم يذكر باسمه لانه حرام شرعا و قيل للاشارة الى ان مصيرة الى
الهرب كان كمي به لاشراق وجهه الثالث [الالقاب ذو القرنين] اسمه
الاسكندر على الاشهر و لقب بذلك لانه ملك فارس و الروم و قيل لانه دخل
الغور و الظلمة و قيل لانه كان برامه شبه القرنين و قيل كان له ذرابتان و قيل
رائ في الخوم انه اخذ بقربي الشمس [المسيح] عيسى بن مريم لقب به
اما من السيادة اولانه كان مسيح القدمين لا اخمص له [فرعون] اسمه
الوليد بن مصعب الرابع [المبهمة مومن من آل فرعون] الذي
في سورة غافر اسمه [حزقيل الرجل الذي في] سورة [يس] في قوله تعالى
و جاء رجل من اقصى المدينة يسعى اسمه [حبيب بن موسى النجار

فتى موسى في الكهف يوشع بن نون الرجلان في المائدة يوشع
وكالب ام موسى يوحانز امرأة فرعون آحمة بنفس مزاحم العبد
في الكهف هو الخضر الغلام حيسور الملك هدد العزيز اظفير
او قطفير امراته راعيل وهي في القرآن كثيرة •

فتى موسى [الذي] في [سورة] الكهف يوشع بن نون الرجلان
الذان [في] سورة [المائدة] في قوله تعالى قال رجلان من الذين
يخافون هما [يوشع وكالب ام موسى] اسمها [يوحانز] بضم الياء
التحتية وبالحاء المهملة وكسر الذون وبالذال المعجمة [امرأة فرعون
آحمة بنت مزاحم العبد في] سورة [الكهف] في قوله تعالى فوجد
عبدا من عبادنا [هو الخضر الغلام] الذي في قصته في قوله تعالى
لقياغلاما فقتله اسمه [حيسور] بالحاء المهملة وقيل بالجيم بعدها مثناة
تحتية وقيل نون آخره راء [الملك] الذي في قصته في قوله تعالى
وكان وراءهم ملك اسمه [هدد] بن بدن كلاهما بوزن صرد [العزيز] اسمه
[اظفير او قطفير امراته] اسمها [راعيل] هذا ما ذكره البلقيني في هذه
المواضع و وراء ذلك اقوال أخر مردناها في التخيير [وهي] اي
المبهمات [في القرآن كثيرة] جدا ولم يستونها ابن البلقيني ولانقارب
وفيها تصنيف مستقل للسهيلى والبدر بن جماعة وقد استوعبتها
في التخيير فام ادع منها شيئا ورتبتها على فصول ولله الحمد •



علم الحديث

علم بقوانين يعرف بها احوال السند والمتن

علم الحديث

[علم بقوانين] اي قواعد [يعرف بها احوال السند والمتن]
 من صحة وحسن وضعف وعلو ونزول وكيفية التحمل والاداء و
 صفات الرجال وغير ذلك والسند الاخبار عن طريق المتن من قولهم
 فلان سند اي معتمد لاعتماد الحفاظ عليه في صحة الحديث وضعفه
 او من السند وهو ما ارتفع و علا عن صفح الجدل لان المسند يرفعه
 الى قائله والمتن ما ينتهي اليه غاية السند من الكلام من المائدة وهي
 المباحة في الغاية لانه غاية السند او من مثلث الكيش اذا شققت
 جلدة بيضته واستخرجتها فكان المسند استخراج المتن او من المتن وهو
 ما صلب وارتفع من الارض لان المسند يقويه بالسند ويرفعه ثم ان
 اول من صنف في هذا الفن القاضي ابو محمد الرامهرمزي عمل
 فيه كتابه المحدث الفاضل ولم يستوعب والحاكم ولم يهذب ولم
 يرتب ثم ابو نعيم الا مبهاثي ثم الخطيب فنصف الكفاية في قوانين
 الراية والجامع لاداب الشيخ والسمع ونصف في انواع هذا الفن كتابا
 مفردة كثيرة حتى قال الحافظ ابو بكر بن نقطة كل من انصف علم ان
 المحدثين عيال طي كتبه الى ان جاء الشيخ تقي الدين بن الصلاح
 فجمع مختصرة المشهور و املاء شيئا بعد شيء لما ولي تدريسه
 داز الحديث الا شرفية نهذب فذونه ونقح انواعه ولخصها واعتني

الخبر ان تعددت طرقه بلا حصر متواتر

بمولغات الخطيب فجمع متفرقاتها وشتات مقاصدها فصار على كتابه
المعول و اليه يرجع كل مختصر و مطول [الخبر] بمعنى الحديث
وقيل اعم منه [ان تعددت طرقه بلا حصر] بان احالت العادة
تواطؤهم على الكذب او وقوعه منهم اتفاقا بلا قصد و اتصف بذلك في
كل طبقاته فهو [متواتر] ابى يسمى بذلك و ياتي في اصول
الفقه انه يوجب العلم اليقيني فلا يحتاج الي البحث عن حال رجاله
قال ابن الصلاح و مثاله على التفسير المذكور بعز وجوده الا ان يدعى
ذلك في حديث من كذب على متعمدا فقد رواه من الصحابة نحو
المائة و قيل المايقين و تعقب عليه الحافظ ابو الفضل العراقي بحديث
مسح الخف فقد رواه سبعون من الصحابة و حديث رفع اليدين في
الصلاة وقد رواه نحو خمسين منهم و قال شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر ما
ادعاه ابن الصلاح من العزة و غيره من العدم ممنوع لان ذاك نشأ عن
قلة الاطلاع على كثرة الطرق و احوال الرجال و صفاتهم المقتضية لا بعاد
العادة ان يتواطؤوا على الكذب او يحصل منهم اتفاقا و من احسن ما يقرر
به كون المتواتر موجودا و جرد كثرة في الاحاديث ان الكتب المشهورة
المتداولة بأيدي اهل العلم شرقا و غربا المقطوع عندهم بصحة نسبتها
الي مصنفها اذا اجتمعت على اخراج حديث و تعددت طرقه تعددا
تحيل العادةواطؤهم على الكذب افاك العلم اليقيني يصحكه الي قائله
و مثل ذاك في الكتب المشهورة كثير قلت صدق شيخ الاسلام و بر وما
قوله هو الصواب الذي لا يمتري فيه من له ممارسة بالحديث و اطلاع

وغيره آحاد فان كان باكثر من اثنين فمشهورا وبهما فعزیزا وبواحد

على طريقه نقد وصف جماعة من المتقدمين والمتأخرين احاديث كثيرة بالتواتر منها حديث نزل القرآن على سبعة احرف وحديث الخوض وانشقاق القمر واحاديث الهرج والفتن في آخر الزمان وقد جمعت جزءا في حديث رفع اليدين في الدعاء فوقع لي من طرق تبليغ العشرين وعزمت على جمع كذب في الاحاديث المتواترة ^{يسر الله} ذلك بدنه امين [وغيره] وهو ما لم تصل طريقه الى الرتبة المذكورة [آحاد وان كان باكثر من اثنين] كقلائد [مشهور] اى يسمى بذلك لوضوحه وربما يطلق على ما اشتهر على اللسنة ولو كان له اسناد واحد بل ولو لم يوجد له اسناد اصلا [او بهما] اى باثنين بان رواية فقط عن اثنين فقط وهكذا [فعزیز] لقلة وجودة او عزته وقوته لمجيئه من طريق آخر مثاله حديث الشيخين عن انس والبخاري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يومن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده الحديث رواه عن انس قتادة وعبد العزيز بن صهيب ورواه عن قتادة شعبة وسعيد ورواه عن عبد العزيز اسمعيل بن عليّة و عبد الوارث ورواه عن كل جماعة [او بواحد] فقط بان لم يروه غيره في ابي موضع وقع التفرد [فغريب] فمذه ما وقع التفرد في اصل السند بان يكون في الموضوع الذي يدور عليه الاسناد ويرجع ولو تعددت الطرق اليه وهو طرفه الذي فيه الصحابي ويسمى الفرد المطلق كحديث النهي عن بيع الولاء وعن هبة تغربه عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقد يتفرد به راي عن ذلك المتفرد كحديث شعب اليمان بتفرد به ابو صالح عن

فقریب، وهو مقبول وغيره فالاول ان نقله عدل تام الضبط
متصل السند غير معطل ولا شاذ صحيح و يتفاوت

ابي هريرة وتفرّد به عبدالله بن دينار عن ابي صالح وقد يستمر
التفرّد في جديع رواه او اكثرهم وفي مسند البزار والمعجم الاوسط
للطبراني امثلة كثيرة لذلك ومنه ما حصل التفرّد به بالنسبة الى
شخص معين وان كان الحديث في نفسه مشهورا ويسمي الفرد النسبي
[وهو] اي الاحاد بقصاصه الثلاثة قسما [مقبول وغيره فالاول] اي
المقبول [ان نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معطل ولا شاذ
صحيح] فخرج بالعدل الفاسق والمجهول والعداة ملكة تمنع من
ارتكاب كبيرة او اصرار على صغيرة بحيث تغلب على حسناته كما نص عليه
الشافعي والضبط والمراد به ضبط الصدر بان يثبت ما سمعه بحديث
يتمكن من استحضاره متى شاء او الكتاب بان يصونه لديه منذ جمع
فيه وصححه الى ان يودي منه نقل الغفل وبالتام اخف منه
الماخوذ في حد الحسن وبقولنا متصل السند وهو بالنسبة على الحال
ما لم يتصل سنده باقسامه الآتية و بما بعده اعلل و الشاذ فلا
يسمي شي من ذلك صحيحا [ويتفاوت] الصحيح في القوة بحسب
ضبط رجاله واشتهارهم بالحفظ والورع وتحرري مخرجه واحتياطهم و
لهذا اتفقوا على ان اصح الحديث ما اتفق على اخراجه الشيخان ثم
ما انفرد به البخاري ثم مسلم ثم ما كان على شرطهما ثم على شرط
البخاري ثم على شرط مسلم ثم على شرط غيرهما وان صحيح ابن خزيمة
اصح من صحيح ابن حبان وابن حبان اصح من مستدرک الحاكم

فان خف الضبط فحسن و زيادة راويهما مقبولة فان خولف بارجم

انفارتهم في الاحتياط ومن الرتبة العليا ما اطلق عليه بعض الاثمة انه
اصح الامانيد كالشافعي عن ما لك عن نافع عن ابن عمر والزهرري عن
سالم عن ابيه وابن سيرين عن عبيدة عن علي والنخعي عن علقمة
عن ابن مسعود ودون ذلك كرواية يزيد بن عبد الله بن ابي بردة
عن ابيه عن جده وكهماد بن سلمة عن ثابت عن انس ودون ذلك
كسهيل عن ابيه عن ابي هريرة والعلاء عن ابيه عن ابي هريرة [فان
خف الضبط] اي قل مع وجود بقية الشروط [فحسن] وهو يشاركت
الصحيح في الاحتجاج به وان كان دونه وقافته فاعلاه ما قيل بصحته
كرواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومحمد بن اسحق عن عاصم
بن عمر عن جابر [و زيادة راويهما] اي الصحيح والحسن اي العدل
الضابط على غيره [مقبولة] ان هي في حكم الحديث المستقل وهذا
اذا لم تضاف رواية من لم يزد فان نافت بان لزم من قبولها رد الاخرى
احتجج الى الترجيح فان كان لاحدهما مرجح فالآخر شاذ وقد ذكرناه
هنا قلنا [فان خولف] اي الراوى [بارجم] منه لمزيد ضبط او
كثرة عدد ارنحو ذلك من المرجحات [فشان] والارجح يقال له المحفوظ
مما له ما رآه الاربعة الا اباداؤد من طريق ابن عيينة عن عمرو بن
ديفار عن عوسجة عن ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الاصولى هو اعتقه الحديث وتابع
ابن عيينة على وصلة ابن جريح وغيره وخالفهم حماد بن زيد فراه
عن ابن دينار عن عوسجة ولم يذكر ابن عباس قال ابو هاتم المحفوظ

فشاذ و ان مسلم من المعارضه فحكم و الا و امكن الجمع
فمختلف الحديث او لا و عرف الاخر فناسخ و مذبوح ثم برجع

حديث ابن عديته فحمد من اهل العدالة والضبط ومذاك رجع رواية
الاكثر وعرف من هذا ان الشاذ ما رواه المقبول مخالفا لمن هو اولى هذه
اما اذا كنت المخالفة من غير مقبول فلا يسمى شاذ بل منكرا [و ان
سلم من المعارضة] بان لم يات خبر بضاده [فحكم] ومثاله كثير
[و الا] اي وان عورض [و امكن الجمع] بينهما [فمختلف الحديث]
اي يسمى بذلك وقد صنف فيه الشافعي وابن قتيبة والطحاوي
 وغيرهم مثاله حديث لاعدوي ولا طيرة مع حديث مر من المجذوم
فرارك من الاسد وكلاهما في الصحيح والجمع بينهما ان هذه الامراض
لا تعدى بطبعها لكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح
سببا لاندائه مرضه ثم قد يتخلف او يقال ان نفى العدوى باق على
عمومه و الامر بالنزاع سدا للذريعة لئلا يتفق للمضى يخالطه شيء من
ذلك بتقدير الله ابتداء لا بالعدوى فيظن ان ذلك بسبب مخالطته
 فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج [او] عورض حيث [لا] يمكن
الجمع [وعرف الاخر] منهما [فناسخ] اي الآخر [و] المتقدم [مذبوح]
 و معرفة الآخر اما بالنص كحديث مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور
الا فزوروها فانها تذكر الآخرة او بتصريح الصحابي كقول جابر كان اخر
المرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسهته اذ ار
اخرجه الاربعة او بالتاريخ كصلواته صلى الله عليه وسلم في مرض موته
قاعدا والناس خلفه قياما وقد قال قبل ذلك واذا صلى جالسا

او يوقف و الفرد ان وافقه غيره فهو المتابع او متن يشبهه فالشاهد

فصلوا جلوسا اجمعون [ثم] ان لم يعرف الآخر اما ان [يرجح] احدهما
بمرجح ان امكن كحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح
ميدهونة وهو محرم رواه الشيخان و حديث الترمذي عن ابي رافع انه
نكحها و هو حلال قال و كنت الرمول بينهما فرجح الثاني لكون رواية
صاحب الواقعة فهو ادرى بها والمرجمات كثيرة و محلها علم اصول الفقه
[او يوقف] عن العمل باحد منهما حتى يظهر مرجح و سيأتي له
مثال في الاصول [والفرد] النسبي [ان وافقه غيره فهو المتابع] بالكسر
فان حصل للمراوي نفسه فمتابعة تامة او لشيخه فصاعدا فقاصرة و
يستفاد بها التقوية مثاله ما رواه الشافعي في الام عن مالك عن عبد الله
بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر
تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم
عليكم فاكملوا العدة ثلثين ظن قوم ان الشافعي تفرد به بهذا اللفظ
عن مالك لان اصحاب مالك رواه عنه بلفظ فان غم عليكم فاقدروا له
لكن تابع الشافعي القعنبي عن مالك اخرجه عنه البخاري وهي متبعة
تامة وله متابعة قاصرة في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد
عن ابيه محمد بن زيد عن جده عبد الله بن عمر بلفظ فاقدروا له ثلثين
ولا يختص المتابعة بقسميها باللفظ بل ولو جاءت بالمعني كفي نعم
تختص بكونها من رواية ذلك الصحابي [او] وافقه [متن يشبهه]
في اللفظ والمعنى او في المعني فقط من رواية صحابي اخر [فالشاهد]
مثاله في الحديث السابق ما رواه النسائي من رواية محمد بن حفيظ

و تتبع الطرق له اعتبار والمردود اما لسقط فان كان من اول السند
فمعلق او بعد التابعي فمرسل او بعد غيره بغرق واحد ولا

عن ابن عباس مرفوعا بدقل حديث ابن دينار عن ابن عمر سواء
بلفظه وما رواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة
بلفظ فان ائمتي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلثين و خمس قوم المتابعة
بما حصل بلفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابي ام لا و الشاهد بما
حصل بالمعنى كذلك وقد يطلق احدهما على الاخر و الامر فيه سهل
[و تتبع الطرق] من المحدث من الجوامع و المسانيد وغيرها [له]
اي للمحدث الذي يظن انه فرد ليعلم هل له متابع او شاهد او لا
[اعتبار] اي يسمي بذلك [و المردود اما] ان يكون ردة [لسقط]
اي حذف بعض رجال الاسناد [فان كان] السقط [من اول السند
فمعلق] سواء كان الساقط واحدا ام اكثر و لو كل رجله و قيل مثلا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم و هذا النوع كذا في صحيح البخاري قال
ان الصلاح و حكمه انه ان اتى بصيغة الجزم كقوله قال و روى ذلك على انه
ثبت اسناده عنده و انما حذفه لغرض من الاعراض و الا كيروى و يذكر
فيه مقال اما في غير صحيحه فمردود للجهل بحال الساقط مالم يعرف
من وجه آخر [او] كان [بعد التابعي فمرسل] بان يقول التابعي كبيرا كان
او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا و انما رد للجهل
بحال الساقط ان يحتمل ان يكون صحابيا و ان يكون تابعيا و على الثاني
يحتمل ان يكون ضعيفا و ان يكون ثقة و على الثاني يحتمل ان يكون حمل
عن صحابي و ان يكون حمل عن تابعي آخر و على الثاني فيعود الاحتمال

فمعضل والا منقطع فان خفي فمدلس واما لطعن فائكان لكذب

السايق ويتعدد الى ما لا نهاية له عقلا والى سنة او سبعة استقراا اذ هو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ولهذا لم يصوب قول من قال المرسل ما سقط منه الصحابي اذ لو عرف ان الساقط صحابي لم يرد [اذ] كان السقط [بعد غيره] اي غير التابعي بان يكون من ائناء الاسناد فان كان [بفرق واحد] اي باثنين فصاعدا [ولاء فمعضل و الا] بان كان بواحد اذ انثر لا على التوالي بل من موضعين من الاسناد اذ انثر فهو [منقطع فان خفي] السقط بحيث لا يدركه الا الائمة الحذاق الماطعون على علل الاسانيد وطرق الحديث لكون الراى ارسل عن عرف لقيه اياه ما لم يسمع منه [فمدلس] بفتح الهمزة والفاعل مدلس بكسرهما ومن عرف بذلك وهو ثقة لم يقبل من رواياته الا ما صرح فيه بالتحديث [واما] ان يكون الرد [لطعن] فى الراوى [فائكان لكذب] فى الحديث بان يروى عنه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله متعمدا لذلك [فموضوع] وهو شر المررد و يعرف باقرار الراوى بوضعه وبقرائن يدركها من له فى الحديث ملئة قوية واطلاع تام منها ان يكون مناقضا للنص القران او السنة المتواترة او الاجماع القطعي او مريح العقل حيث لا يتجمل شىء من ذلك التاويل ومنها ما يؤخذ من حال الراوى كما وقع لغيث بن ابراهيم حين دخل على المهدي فوجده ياهب بالحمام فساق فى الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا سبق الا في نصل ارحف او حافر او جناح فزاد فى الحديث اذ جناح فوقف المهدي انه كذب لاجاه فامر بذبح الحمام ثم تارة يخترع

فموضوع او تهمة فمتروك او فحش غلط او غفلة او فسق فمذكر
او وهم فمعمل او مخالفة بتغيير السند فمدرجه او بلسم موقوف

الواضع كلاما من عنده وثارة ياخذ كلام غيره كبعض السلف او قد ماء
الحكماء او الاسرائيليات او ياخذ حديثا ضعيف الاسناد فيركب له اسنادا
صحيحا ليروج والحاصل على ذلك املا عدم الدين كالزنادقة او غلبة الجهل
كبعض المتعبددين الذين وصعوا احاديث فضائل القران او فرط العصبية
كبعض المقلدين از اتباع هوى كبعض الرؤساء او الاعراب لقصد الاشهار و
اجمع من يعتمد به على تحريم ذلك كله بل كفر الجويدي من تعدد الكذب
على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى فقير رواية الموضوع الا مقرنا
ببيان حاله لحديث معلوم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو
احدا لكاذبين [او تهمة] اي تهمة الراوى بالكذب بانه لا يروي ذلك
الحديث الا من جهته ويكون مخالفا للقواعد المعلومة او عرف بانكذب
في كلامه ولم يظهر منه وقوعه في الحديث [فمتروك] وهو اخف من
الموضوع [او فحش غلط] في الراوى اي كثرته [او غفلة] عن الاتقان
[او فسق] بغير الوضع والبدعة [فمذكر او وهم] بان تقوم القرائن
على وهم راويه من وصل مرسل از منقطع او ادخال حديث في حديث
او نحو ذلك من القوادح [فمعمل] ويعرف ذلك بكثرة التتبع
وجمع الطرق وهو من اغضب انواع علم الحديث وادقها [او مخالفة
بتغيير السند] بان يروي جماعة الحديث باسناد مختلف فيرويه عنهم
راو و يجمع الكل على اسناد واحد منها ولا يبين او يكون طرف الماتن
عند راو باسناد وطوره الاخر باخر فيرويه عنه تاما باسناد الاول

بمرفوع فمدرج المتن او بتقديم وتأخير فمقلوب او بأبدال ولا مرجح

او يروي متذنين مختلفين لهما اسنادان بواحد او يرزي احدهما ويزيد فيه من الاخر ما ليس في الاول او يسرق اسنادا ثم يعرض له عارض فيقول كلاما من قبل نفسه فيظن من سمعه انه متن ذلك الاسناد فيرويه عنه به [فمدرجه] اى فذلك يسمى مدرج السند [او بدمج موقوف بمرفوع] اول الحديث او آخره او وسطه [فمدرج المتن] ويعرف بوروده مفصلا من طريق اخر او بتصریح الراوي بذاك ونحوه كحديث اسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار فان صدره مدرج من كلام ابي هريرة وحديث ابن مسعود في التشهد وفيه فاذا قلت ذلك ففدتمت صلواتك الحديث فان هذا مدرج من قول ابن مسعود وحديث من مس ذكره او انثييه فليتوضأ فقله او انثييه مدرج فانه من كلام عمرو رايه [او بتقديم وتأخير] في الاسناد او المتن [فمقلوب] كمره بن كعب وكعب بن مرة لان اسم احدهما اسم ابي الاخر وكحديث ابي هريرة عنده مسلم في السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه ففيه ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله فهذا مما انقلب على احد الرواة واما هو لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كما في الصحيحين [او بأبدال] لراى او لفظ باخر [ولا مرجح] لاحدى الرايتين على الاخرى [فمضطرب] كما رواه ابو داود وابن ماجه من رواية اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث عن ابي هريرة مرفوعا اذا صلى احدكم فليجعل شيئا تلقاه وجهه الحديث فقد اختلف فيه على اسمعيل فرواه بشر بن المغفل

فمضطرب او بتغيير نقط فمصحف او شكل فمحرف ولا يجوز الا لعالم
ابدال اللفظ بمرادف له او نقصه فان خفى المعنى احتيج الى الغريب

وعيره هكذا ورواه سفيان الثوري عنه عن ابي عمرو بن حريث عن ابيه
عن ابي هريرة ورواه غير المذكورين على هيئة اخرى وكحديث فاطمة
بذت قيس ان في المال حق موسى الزكاة رواه الترمذي وخرجه
ابن ماجة بلفظ ليس في المال حق موسى الزكاة فهذا اضطراب لا يحتمل
التاويل اما اذا كان لاحدى الروايتين مرجح بحفظ او نكوه فاعمد
على الراجح [ا بتغيير نقط فمصحف او شكل فمحرف] وقد حذف في
ذلك العسكري والدارقطني مثال الاول في المثل ما ذكره الدارقطني
ان ابابكر الصواي املا حديث من صام رمضان واتبعه ستا من
شوال فقال شيبالشين المعجمة والياء التثنية وفي الاسناد ما ذكره ايضا
ان ابن جرير قال فيمن روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من بذى سليم
ومنه عتبة بن البذر قاله بالياء الموحدة والذال المعجمة ونما هو بالنون
والمهملة ومثال المائى كتصحيح سليم بسليم وعكسه [ولا يجوز الا لعالم ابدال
اللفظ] من الحديث [بمرادف له او نقصه] بان يورد الحديث مختصرا
لانه لا يومن من الابدال بما لا يطابق ومن حذف ما له تعلق كاستثناء وشرط
والعالم يومن فيه ذلك وشرطه ان لا يكون مما تعدد بلفظه كالاذكار وان
لا يكون من جوامع الكلم وحيث جازنا لاولي الاتيان بلفظ الحديث
وتمامه [فان خفى المعنى] اما بان يكون اللفظ مستعملا بقله او بكثرة
لكن في مدلوله دقة [احتيج] في الحاة الاولى [الى] لكتب المصنف
فى [الغريب] ككتاب ابي عبيد القاسم بن سلام و ابي عبيد الهروي

والمشكل أو لجهالة بذكر نعته الخفي أو ندرة روايته أو إبهام اسمه فإن سمى الراوى وانفرد عنه واحد فمجهول العين أو

و الفايق للزمخشري و النهاية لابن الأثير و هى اجمع كتب الغريب و أسهلها تفاولا مع امواز قليل فيه وقد عزمتم على اختصارها واستدراك ما فاتها في مجلد [د] احتيج في الحالة الثانية الى الكتب المصنفة في [المشكل] ككتاب الطحاوى و الخطابي و ابن عبد البر [أو لجهالة] عطف على قولى لطمن و مابعدا إي و اما ان يكون الرد لجهالة الراوى وذلك اما [بذكر نعته الخفي] دون ما اشتهر به و صنف في ذلك الحافظ عبد الغنى بن سعيد و الخطيب مثاله محمد بن السائب بن بشر الكلبى نسبة بعضهم الى جده فقال محمد بن بشر و سماه بعضهم حمدان بن السائب و كناه بعضهم ابا النصر و بعضهم ابا سعيد و بعضهم ابا هشام فصار يظن انه جماعة و هو واحد [أو ندرة روايته] اي قلتها و صنفوا في هذا النوع الواحد ان و هو من لم يرو عنه الا واحد و ممن صنف في ذلك مسلم [أو إبهام اسمه] اختصارا من الراوى عنه كقوله حدثني فلان أو شيخ أو رجل أو بعضهم أو ابن فلان و يعرف اسمه بورودة مسمى من طريق آخر [فان سمى الراوى و انفرد عنه] بالرواية [واحد] بان لم يرو عنه غيره [فمجهول العين] فلا يقبل كالمجهول الا ان يوثق [أو] مسمى و روى عنه [أكثر] من واحد [و] لكن [لم يوثق] و لم يخرج [فالحال] اي فهو مجهول الحال و يسمى ايضا المستور وقد اختلف في قبوله فردة الجمهور و صحيح النووي و غيره القبول و قال شيخ الاسلام التحقيق الوقف الى استبانة حاله [أو بدعة] عطف على

آخرو لم يوثق فالحال او لبدعة فان لم يكفر قبل ما لم يكن داعية
او لم يرو موافقه او لسوء حفظ فان طراً فمختلط والاسناد ان انتهى

اسباب الرد والمبتدع ان كفر فواضح انه لا يقبل [فان لم يكفر قبل] والا
لادى الى رد كثير من احاديث الاحكام فيما رواه الشيعة والقدرية وغيرهم
وفي الصحيحين من روايتهم ما لا يحصى وان يعدمهم مقرونة
بالقاريل مع ما هم عليه من الدين والصيانة والتحرز نعم ساب
المتبحرين والرافضة لا يقبلون كما جزم به الذهبي في ازل الميزان قال
مع انهم لا يعرف منهم صادق بل الكذب شعارهم والتقية والمفاق
دنثارهم وانما يقبل المبتدع غير من ذكرنا [ما] دام [لم يكن داعية]
الى بدعته [او لم يرو موافقه] اى موافق مذهبه واعتقاده فان كان
داعية او روى موافقه رد للتهمة ان قد يحمله تزيب بدعته على تحريف
الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه [او لسوء حفظ] فى
الرأى عطف على اسباب الرد والمراد ان لا يرجع جانب اصابته على
جانب خطائه فان كان ذلك ملازماله فهو الشاذ كما تقدم [فان طراً]
عليه لكبر او ضرر او احتراق كتبه او عدمها و كان يعتمد ها فرجع الى
حفظه فساء [فمختلط] وحكمه رد ما حدث به بعد الاختلاط وقبول ما
قبله فان لم يتميز وقف حتى يتبين ويعرف ذلك باعتبار الآخذين
عنه وقد صنف مغلطى كتابا في المختلطين و اشار الحافظ ابوالفضل
العراقي وابن الصلاح الى انه لم يؤلف فيهم احد وليس كذلك
فقد رايت الحافظ ابابكر الحازمي ذكر في كتابه التحفة انه ألف فيهم
كتابا [والاسناد] وقد تقدم حدة [ان انتهى اليه صلى الله عليه وسلم]

اليه صلى الله عليه وسلم مرفوع مسند الى صحابي وهو من
اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا موقوف او الى تابعي فمقطوع

قولا او فعلا او تقريراً [ف] هو [مرفوع مسند] وكذا ان انتهى الى صحابي
لم يأخذ عن الاسرائيليات مما لا مجال للاجتهاد فيه ولا له تعلق ببديان
لغة او شرح غريب كالإخبار عن بدء الخلق وامور الانبياء والملاحم
والجوع اذ مثل هذا لا مجال للرأى فيه فلا بد للقاتل به من موقف
ولا موقف للصحابة الا النبي صلى الله عليه وسلم او بعض من يخبر
عن الكتب القديمة وقد فرض انه ممن لم يأخذ عن اهلها قال الحاكم
ومن ذلك تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتزيل وخصه ابن
الصلاح والعراقي بما فيه سبب النزول وفيه شيء فقد كان الصحابة
يتكلمون عن تفسير القرآن بالرأى ويتوقفون عن اشياء لم يبلغهم فيها شيء
من النبي صلى الله عليه وسلم وقد ظهر لي تفصيل حسن اخذته
مما رواه ابن جرير عن ابن عباس موقوفا من طريق ومرفوعا من
اخرى ان التفسير على اربعة اوجه تفسير تعرفه العرب من كلامها وتفسير
لا يعذر احد بجهالة و تفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله فما كان
عن الصحابة مما هو من الوجهين الاولين فليس بمرفوع لانهم اخذوه
من معرفتهم بلسان العرب وما كان من الوجه الثالث فهو مرفوع اذ لم
يكونوا يقولون في القوان بالرأى والمراد بالراجع المتشابه [او] انتهى [الى
صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا ف] هو [موقوف]
و التعدير بالاجتماع احسن من الروية ليدخل الاعمى كاي ام مكتوم
و خرج من اجتمع به كافرا واسلم بعده فانه لا يسمى صحابيا وزاد

فان قل عدده فعال فان وصل الى شيخ مصنف لا من طريقه
فموافقة او شيخ شيخه فصاعدا فبدل فان ساوى احد المصنفين

العراقي وغيره في الحد ومات على الايمان ليخرج من ارتد بعد اجتماعه
ومات على الردة كابن خطل بخلاف من اسلم بعدها كالشعبي بن قيس
[او] انتهى [الى تابعي] فمن بعده [ف] هو [مقطوع] وربما يطلق عليه
منقطع وبالعكس تجوزا والا فالاول من مباحث المتن و الثاني من
مباحث الاسناد [فان قل عدده] اي عدد رجال الاسناد [فعال] و
اعلى ما وقع لنا من ذلك ما بيننا وبين النبي صلي الله عليه وسلم
فيه عشرة على ضعف و بالاسناد الصحيح احدى عشر و بالسماع المتصل
اثنا عشر [فان وصل الى شيخ مصنف] بالاضافة [لا من طريقة فموافقة
او شيخ شيخه فصاعدا فبدل] مثال الاول روى الامام احمد في مسنده
حديثا عن عبد الرزاق فلو رويناه من طريقه كان بيننا وبين عبد الرزاق
عشرة رجال و لو رويناه من مسند عبد بن حميد كان بيننا وبينه تسعة و
ذاك موافقة لاحمد بعلولنا و مثال الثاني روى البخاري حديثا عن
مسدد عن يحيى القطان عن شعبة فلو رويناه من طريقه كان بيننا
و بين شعبة احدى عشر رجلا و لو رويناه من مسند ابي داود الطيالسي كان
بيننا وبينه عشرة او تسعة باجايز و ذلك بدل للبخاري بعلولنا مهمة لم
اقف على تصحيحه بانه هل يشترط استواء الاسناد بعد الشيخ المجتمع فيه
او لا وقد وقع لى في الاملاء حديث امليته من طريق الترمذي عن
قديبة عن عميد العزيز الدارودي عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن
ابي هريرة مرفوعا لاتجهلوا بيوتكم مقابر الحديث وقد اخرج مسلم عن

فمساواة او تلميذه فمصافحة و يقابله النزول او روى عن قريشه

قتيبة عن يعقوب القاري عن سهيل فقتيبة له فيه شيخان عن سهيل
فوقع في صحيح مسلم عن احدهما وفي الترمذي عن الاخر فهل يسمي
هذا موافقة لاجتماعنا معه في قتيبة او بدلا للتخالف في شيخه و
الاجتماع في سهيل او لا ولا يكون واسطة بين الموافقة والبديل احتمالات
اقربها عندي الثالث [فان ساءل] عدد الاسناد عدد اسناد [احد
المصنفين] بان يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه و سلم عدد
مابينه و بينه وهو معدوم الآن في اصحاب الكتب الستة [فمساواة
او] ساوي [تلميذه] اي تلميذ احد المصنفين بان يكون اكثر عددا من
اسناده بواحد [فمصافحة] ان العادة جرت بالمصافحة بين من تلاقيا
فكانه لاقى ذلك المصنف و صافحه [و يقابله] اي العلو [النزول او
روى] الراوي [عن قريشه] في السنن او المشايخ [فاقتران] اي فهو
الذويع المسمى رواية الاقران و صنف فيه ابو الشيخ الاصمعي كما رواه احمد
بن حنبل عن ابي خيثمة زهير بن حرب عن يحيى بن معين عن علي
بن المديني عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن ابي بكر بن
حفص عن ابي سلمة عن عايشة قالت كن ازواج النبي صلى الله عليه
و سلم ياخذن من شعورهن حتى يكون كاللفرة فاحمد و الاربعة موقه
خمستهم اقران [او] روى [كل] من القريشين [عن الاخر فمبايع] وهو
اخص مما قبل و صنف فيه الدارقطني كرواية ابي هريرة عن عايشة و
رواية عايشة عنه و رواية الزهري عن ابي الزبير و ابي الزبير عنه و مالك
عن الازاعي و الازاعي عنه و احمد عن ابن المديني و ابن المديني عنه

فأقرن أوكل من الآخرة مديح أو عمن دونه فأكابر عن أصغر ومنه
آباء عن أبناء وإن تقدم موت أحد قرينين فسابق ولاحق أو تفقروا

[أو] روى [عمن] هو [دونه] أي أصغر منه أو في مرتبة الأخذين
عنه [فأكابر عن أصغر] كرواية الزهري عن مالك و الأصل فيه رواية
الذهبي صلي الله عليه وسلم عن تميم الداري خبر الجساسة [ومنه]
أي من نوع رواية الأكابر عن الأصغر رواية [آباء عن أبناء] والصحابة
عن ارتباع و مصنف فيهما الخطيب كرواية العباس عن ابنه الفضل و
رواية رائل بن داود عن ابنه بكر و كرواية العبدلة الأربعة و أبي هريرة و
معاوية و انس عن كعب الأحبار أما زيادة الأبناء عن الآباء فكثير و اخص
منه من روى عن أبيه عن جده و مصنف في ذاك جماعة [وإن تقدم
موت أحد قرينين] أي اثنين اشتركا في الأخذ عن شيخ [فسابق و
لاحق] و مصنف في ذلك الخطيب كالبخاري حدث عن تلميذه أبي
العباس السراج و مات سنة ست و خمسين و مائتين و آخر من حدث
عنه بالسماع أبو الحسن الخفاف و مات سنة ثلث و تسعين و ثلثمائة
و سمع أبو طي البرداني من تلميذه السلفي حديثا و رواه عنه و مات
على رأس خمسمائة و كان آخر أصحاب السلفي حبطه أبو القاسم بن مكى
و مات سنة خمسين و ستمائة و بينهما مائة و خمسون قال شيخ الإسلام
وهو أكثر ما وقفنا عليه من ذلك و قد جمع الذهبي عن أبي اسحق
التفوخى و حدث عنه كما ذكره شيخ الإسلام في تاريخه و مات سنة ثمان
و أربعين و مئعمائة و آخر من مات من أصحاب التفوخى الشهاب
الذشاري مات في ذي القعدة سنة أربع و ثمانين و ثمانمائة [أو تفقروا]

على شيى فمسلسل او اسما فمتفق ومفترق از خطا فمؤتلف و
مختلف او الالباء خطا مع الاسماء اوعكسه فمتشابه وصيغ الاداء

اى الرارة [على شيى] من قول ارحال اوصفة [فمسلسل] كسمعت
فلانا يقول اشهد بالله لقد حدثنى فلان الى آخره وحدثنى فلان و يده
على كتفي الى آخره و حدثني فلان وهو آخذ بلحيته قال آمنت بانقدر
الى آخره و كالمسلسل بالحفاظ والعقاء و قديقع التسلسل في معظم
الاسنان كالمسلسل بالاولية فان السلسلة تنتهى فيه الى سفيان [او] اتفقوا
[اسما] فقط اومع الكنية او اسم الاب او الجد او النسبة [فمتفق و
مفترق] و صنف فيه الخطيب كالخليل بن احمد ستة و احمد بن
جعفر بن حمدان اربعة و ابو عمران الجوني اثنان و ابوبكر بن عباس
ثلاثة و حمدان لابي زيد و ابن سلمة و الحنفي نسبة لبدى حذيفة و المذهب
[او] اتفقوا [خطا] لاغظا [فمؤتلف و مختلف] و صنف فيه خلق
اولهم عبد الغني بن سعيد و الذهبي و آخرهم شيخ الاسلام مثاله سلام و سلام
الاول بالتشديد وهو غالب ما وقع و الثاني بالتخفيف وهو عبد الله بن
سلام الكبر الصحابى و سلام ابن اخته و سلام جد ابي علي الجبائى و جد
النسفي و السدى و والد محمد بن سلام البيهقي شيخ البخارى و سلام
بن ابي الحقيق اليهودى [او] اتفقت [الالباء خطا] لاغظا [مع]
اتفاق [الاسماء] فيهما [اوعكسه فمتشابه] وهو مركب من النوعين قبله
و صنف فيه الخطيب مثاله موسى بن علي بفتح العين و موسى بن
علي بضمها الاول كثير جدا و الثاني ابن رباح اللخمي البصري و شريح
بن الزعمان بالشين المعجمة و الحاء المهملة و مربيح بن الزعمان بالمهملة

معهم وحدني للاملاء فأخبرني وقرأت للقاري فالجمع وقرئ
وانا اسمع للسمع فانبأ وشافه وكتب وعن للاجازة و المكاتبة
وارفعها المقارنة لاماولة وشرط لها وللوجادة والوصية والاعلام

والجيم الاول تابعي يروي عن علي بن ابي طالب والثاني من
شيوخ البخاري [وبيع الاداء] الذي يروى بها الحديث فيها وفي
مراتبها وكيفيتها خلاف طويل وقد جزمنا بما هو المشهور عند المتأخرين
وعليه العمل وهو [سمعت وحدثني للاملاء] اي لما تحمله من لفظ
الشيخ [فأخبرني وقرأت للقاري] علي الشيخ ويجوز استعمال لفظ
التحديث هذا و الاخبار فيما قبله لكن الاول هو الاولى [فالجمع]
اي اخبرنا [و قرئ] عليه [وانا اسمع للسمع فانبأ وشافه وكتب
وعن للاجازة و المكاتبة] والاول والاخر في الاجازة مطلقا والثاني اذا
شافه بها الشيخ فلا يستعمل في المكاتبة والثالث اذا كتب بها اليه من
بلد ويجوز استعمال الاخبار فيها مقيدا بقوله اجازة او مشافهة او كتابا
او اذنا ونحو ذلك ومطلقا عند قوم ولنا فيه تفصيل بيذه في غير هذا
الكتاب و علم مما سردناه في صيغ الاداء ان وجوه التحمل السماع من
لفظ الشيخ والقراءة والسمع عليه والاجازة وهى مرتبة في العلو كذلك
كما افادة العطف بالفاء [و ارفعها] اي ارفع انواع الاجازة [المقارنة]
بكسر الراء [للمناولة] لما فيها من التعيين والتشخيص ومورتها او
ينفع الشيخ اصله او ما يقوم مقامه للطالب او يحضر الطالب الام
للشيخ ويقول له هذا روايتي عن فلان فارده عنى [و شرطت] اي
الاجازة [لها] اي للمناولة فلا يصح الرواية بها الا ان قرنها بها و شرطت

للوجادة و الرصية والاعلام ومن الانواع طبقات الرواة وبلدانهم و

ايض [للوجادة] وهي ان يجد بخط يعرف كاتبه فلا يقول اخبرني فلان بمجرد وجد انه ذلك الا اذا كان له منه اجازة و الا فليقل وجدت بخطه [و الرصية] وهي ان يوصى عند موته او سفرة باصله لمعين فلا يجوز له روايته عنه بمجرد الرصية الا اذا كان له منه اجازة [و الاعلام] و هو ان يعلم الشيخ احد الطلبة بانه يروي كتاب كذا عن فلان فليص لمن اعلمه الرواية عنه بمجرد ذلك الا اذا كان له منه اجازة [ومن الانواع] في علم الحديث [طبقات الرواة] اي معرفتها طبقة طبقة الى الرواة المشتركين في السنن و الشيوخ ليامن من تداخل المشتبهين [و بلدانهم] ليامن من تداخل الاسمين المتفقين اذا اختلفا في النسب [و احوالهم] تعدى و جرحا [و يرجع الى الكتاب المولفة في ذلك كالمقات لابن حبان و العجلي و الضعفاء لهما و للذهبي [و مراتبهما] اي الجرح والتعديل ليعرف من يرد حديثه ممن يعتبر و ارفع مراتب التعديل صيغة المبالغة كأوثق الناس و المكرر كثقة ثبت اوثقة حافظ اوثقة حجة اوثقة متقن و نحو ذلك و يليها ثقة متقن حجة ثبت حافظ ضابط مفرد و يليها ليس به باس لا باس به صدوق مأمون خیار و يليها مجله الصدوق و راعنه شيخ وسط صالح الحديث مقارب الحديث بفتح الراء و كسرهما جيد الحديث حسن الحديث و يليها صويلح صدوق ان شاء الله ارجوانه لاباس به و اسوأ مراتب التجريح كذاب و ضاع دجال يكذب يضع و يليها متهم بالكذب او بالوضع يساقط هالك ذاهب متروك تركوة نية نظر سكتوا عنه لا يعتبر به ايض بثقة غير

أحوالهم تعدىلا و جرحا و مراتبهما و الاسماء و الكنى بانواعها

ثقة و لا مامون و يليها مردود الحديث ضعيف جدا واه مموه مطروح
ارم به ليس بشئ لا يماوي شيئا وكل من وصف بشئ من هذه المراتب
لا يحتج به و لا يستشهد به و لا يعتبر به و يليها ضعيف منكر الحديث
مضطرب الحديث واه ضعوف لا يحتج به و يليها فيه مقال ضعيف
ليس بذلك ليس بالقوي يعرف و ينكر ليس بعمدة فيه خلف
مطمون فيه معنى الحفظ لئلا تكلموا فيه و اصحاب هذين المرتبتين
يكتب حديثهم الاعتبار و لا يحتج به [و الاسماء] المجردة و يرجع الى
الكتب المولفة فيها كطبقات ابن سعد و تاريخي البخاري و ابن ابي خيثمة
و الجرح و التعديل لابن ابي حاتم و كتب الثقات و الضعفاء
و المصنفات في رجال كتب مخصوصة كتهذيب المزني في رجال الكتب
السةة و قد شرعت في ذيل عليه مخصوص برجال الموطاء و مسانيد
الشافعي و احمد و ابي حنيفة و معاجيم الطبراني [و الكنى بانواعها]
وهي ثلثة عشر الاول من امه كنيته و ليس له كنية اخري كابي بلال
الاشعري و له كنية كابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم يكنى ايضا ابا محمد
الثاني من عرف بكنيته و لم نقف على اسمه فلم ندر هل امه كنيته
كالاول و لا كابي سعيد الخدرى من الصحابة الثالث من لقب بكنيته
كابى الشيخ بن حبان اسمه عبدالله و كنيته ابو محمد ابو الشيخ لقب له
الرابع من تعددت كناه كابن جريح يكنى ابا خالد و ابا الوليد الخامس
من اتفق على امه و اختلف في كنيته و صنف فيه بعض المتأخرين
كاسامة بن يزيد الحب قيل يكنى ابا زيد ابو ابا محمد او ابا خارجة او

و الالقباب و الانساب و الممسوب لغير ابيه و من و افق اسمه ابا

ابا عبد الله اقول السادس عكسه كابي هريرة رضى الله عنه في اسمه اقول
كثيرة سر. ناهي في شرح مسند الشافعي رضى الله عنه السابع من اختلاف
في اسمه وكذيتته معا كسفينة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهولقبه
اسمه صالح او مهران او عمير اقول وكذيتته ابو عبد الرحمن وقيل ابو البخترى
انما من من لم يختلف في اسمه ولا في كذيتته كائنة المذاهب الاربعة التامع
من اشتهر باسمه دون كذيتته كطلحة ابي محمد و الزبير ابي عبد الله
العاشر عكسه كابي الصحنى مسلم بن صبيح الحادي عشر من وافقت
كذيتته اسم ابيه كابي اسحق ابراهيم بن اسحق المدني الثاني عشر عكسه
كاسحق بن ابي اسحق السبيعي الثالث عشر من وافقت كذيتته كذية
زوجته كابي ايوب الانصارى و زوجته ام ايوب و ابي الدرداء و زوجته ام الدرداء
و رايت في هذا النوع تاليفا لطيفا و اختصرته [و الالقباب] و اسبابها
كالا عمش و الاعرج و الضال لقب معاوية بن عبد الكريم لانه ضل في
طريق مكة و صنف في هذا النوع جماعة كابن الجوزي و ابي بكر الشيدرازي
ولي فيه تاليف جامع و جيزسمى بكشف النقاب عن الالقباب [و الانساب]
هل هي الى وطن او حرفة او صناعة كالخياط و البزار و ابن السمعاني في
ذلك تاليف عظيم في مجلدات و الغ قبلة الرشاطى و اختصر ابن
الاثير تاليف ابن السمعاني و زاد عليه اشياء قليلة في كتاب سماه
اللباب و قد اختصرته وزدت عليه اشياء جمة و لم اترك ضبطها بالحروف
و جاء في مجلدة لطيفة يسمى لب اللباب [و الممسوب لغير ابيه]
كالمقداد بن الامود يصب الى الاسود الزهرى لكونه ثبناه و انما هو المقداد

وَجَدَهُ أَوْ شَيْخَهُ وَشَيْخَهُ أَوْ أَسَمَ رَأْيَهُ وَشَيْخَهُ وَالْمَوَالِي وَالْأَخَوَةَ وَ

بن عمر و اسمعيل بن عليّة هي امه و ابوه ابراهيم [ومن و افلق اسمه ابا
 و جده] كالحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب [او]
 وافق اسمه [شيخه و شيخه] اي شيخ شيخه كعمران القصير عن
 عمران بن رجاء العطاردي عن عمران بن حصين الصحابي [او] انفق
 [اسم رايه] اي الراوي عنه [و شيخه] كالبخاري يروي عن مسلم و
 مسلم يروي عنه فشيخه مسلم بن ابراهيم الفراديسي و الراوي عنه مسلم
 بن الحجاج [و الموالى] من اهل او اسفل بالرق او بالحلف [و الاخوة]
 و الاخوات صنف فيه القدماء كعلي بن المديني و مسلم و من لطيفه ان
 ثلثة او اربعة وقعوا في اسنك واحد ففي الغلل للدارقطني من طريق هشام
 بن حسان عن محمد بن سيرين عن اخيه يحيى بن سيرين عن اخيه انس
 بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لبيك
 حباقتا بعدا و رقا و ذكر محمد بن طاهر المندسي ان محمد بن سيرين رواه
 عن اخيه يحيى عن اخيه معبد عن اخيه انس [و ادب الشيخ و الطالب]
 و يشتركان في تصحيح الذية و التطهر عن اغراض الدنيا و تحسين
 الخلق و ينفرد الشيخ بان يسمع اذا احتج اليه و يرشد الى من هو اولى
 منه و لا يترك اسماع احد لذية فاعدة و ان يظهر و يجلس بوقار و لا يحدث
 قائما و لا عجلا و لا في الطريق الا اذا اضطر الى ذلك و ان يمتص
 عن التكديف اذا خشي التغير لمره او هرم و ان ينفرد الطالب بان يوقر الشيخ و لا يضجره و يرشد
 غيره لما سمعه و لا يدع الاستفادة لحياء او تكبر و يكتب ما سمعه تاما

آدب الشيخ و الطالب و من التحمل و الاداء و كتابة الحديث و سماعه و تصنيفه و اسمائه و مرجعها النقل *

و يعتنى بالتقيد والضبط و يذاكر بحفظه ليرسخ في ذهنه [و من
التحمل] ووقته بالنسبة الى السماع التمييز ويحصل غالبا باستكمال
خمس سنين و مادونها فهو حضور وهم كالجمعيين على صحته قال شيخ
الاحلام ولا بد في ذلك من اجازة المسمع و بالنسبة الى الطلب ان
يتاهل لذلك و يصح تحمل الكافر و الفاسق اذا ادبي بعد اسلامه و توبته
[و الاداء] و لاحد له بل متى تاهل لذلك و قال ابن خلد اذا
بلغ الخمسين ولا يذكر عند الاربعين و خصوصه بغير البارع المطلوب منه
مجرد الامعان و اما البارع فلا وقد حدث مالك واه نيف وعشرون سنة
وشيوخه احياء و كذاك الشافعي و حدث البخاري و ما في وجهه
شعرة و استمر العلماء على ذلك و هلم جرا و قد حدثت بمكة ولى
عشرون سنة و عقدت مجلس الاملاء ثمانية ائدين و سبعين و ثمانمائة
واى اثنان و عشرون سنة و نصف [و كتابة الحديث] بان يكتبه مفسرا
صفيحا و يشكل المشكل و يقطعه و يكتب الحاقط في الحاشية اليمنى
مادام في السطر بقية و الا فغني اليسرى و يقابله مع الشيخ او ثقة
غيره او مع نفسه [و سماعه] اى كيفيته بان لا يتشاغل هو ولا الشيخ بما
يخل به من نسخ او حديث او علم و ان يسمع من اصل شيخه او
فروع قوبل عليه [و تصنيفه] بان يتصدى له اذا تاهل ويرتبه اما على
الابواب الفقهية او غيرها او المسانيد بان يجمع مصنف كل صحابي على
هدة مرتب على السوابق او على حروف المعجم او العلل بان يذكر المتن

وطرقه و يبين اختلاف ثقافته [واسبابه] اي الحديث و صنف في ذلك ابو حفص العكبري شيخ ابي يعلى ابن الفراء [و مرجعها] اي [هذه الانواع المذكورة و كثير مما قبلها] [انقل] ان لا ضابط لها تدخل تحته فليراجع الى مصنفاتها المشار اليها فيما سبق ليحصل الوقوف على حقائقها و استيفائها *



علم اصول الفقه

أدلته الاجمالية وكيفية الاستدلال بها وحال المستدل^١ والفقه معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد والحكم ان عوقب

علم اصول الفقه

[علم اصول الفقه] اي العلم المسمى بهذا اللقب المشعر بمدحه بابتداء الفقه عليه [أدلته الاجمالية] اي غير المعينة كمطلق الامر والذهي وفعل النبي صلى الله عليه وسلم والاجماع والقياس والاستصحاب البحوث عن اولها بانه للموجب حقيقة والثاني بانه للحرمة كذلك والباقي بانها حجج وغير ذلك بخلاف التفصيلية نحو اقيموا الصلوة ولا تقربوا الزنا وصلوته صلى الله عليه وسلم في الكعبة والاجماع على ان اجفت الابن المسدس مع بنت الصلب وقياس الارز على البدن في الربوا واستصحاب الطهارة لمن شك في بقائها فليست من اصول الفقه وعدلت عن قول غيري دلائله لان فعلا لا يجمع على فعائل قياسا [وكيفية الاستدلال بها] بالترجيح عند التعارض ونحوه [وحال المستدل] اي صفات المجتهد وذكرنا في الحد لا توقف استفادة الاحكام التي هي الفقه من الدالة عليهما فانحصر في سبعة ابواب واول من ابتكر هذا العلم الامام الشافعي رضي الله عنه بالاجماع ولف فيه كتاب الرسالة الذي ارسل به الى ابن مهدي وهو مقدمة الم [والفقه] لغة الفهم واصطلاحا [معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد] كالعلم بان النية في الوضوء واجبة وان الوتر مزدوب وخرج بالاحكام الذوات وبالشرعية غيرها كالنجوبة وبما

تاركه فهو واجب او فاعله فهو حرام او ائيب فاعله فهو نذوب او تاركه فهو مكروه او لم يثبت ولم يعاقب فهو مباح او نفذ و اعتديه فهو صحيح و غيره باطل و تصور المعلوم على ما هو به علم و خلافه جهل

طريقها الاجتهاد ما طريقها القطع كوجوب الصلوات الخمس فلا يهمل شي من ذلك فقها [و الحكم] وهو خطاب الله تعالى المتعلق بفعل لمكلف [ان عوقب تاركه] و ائيب فاعله [فهو واجب] اى يسمى بذلك [او] عوقب [فاعله] و ائيب تاركه امتثالا [فهو حرام او ائيب فاعله] و لم يعاقب تاركه [فهو نذوب] اى متدرب [او] ائيب [تاركه] امتثالا و لم يعاقب فاعله [فهو مكروه] اى مكروه [اولم يعاقب و لم يعاقب] لاناعله ولا تاركه [فهو مباح] وقد يتعلق به الثواب لعارض كما سيأتي فى اول التصوف [او نفذ] بالمعجزة [و اعتديه] بان استجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا كان او عبادة [فهو صحيح و غيره] بان لم يستجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا او عبادة [باطل و تصور المعلوم] على ادراك مامن شانه ان يعلم [على ما هو به] فى الواقع [علم] كادراكنا ان العالم حادث و عدلت عن قول غيري معرفة المعلوم لان ما بعده يكون كما قال السبكي زاندا على الحد لان ما ليس مطابقا لما هو به لا يسمى معرفة [و خلافه] بان ادرك على خلاف ما هو به [جهل] فادراك الفلاسفة ان العالم قديم و على هذا عدم الادراك لا يسمى جهلا كعدم علمنا بما تحت الارضين و بما في بطون البحار و بعضهم يسميه جهلا بسيطا و الول مركبا و عبارة المتن تصلح للمذهبيين بان يضبط خلافه على الاول بالجر عطفا على المجزور اى و ادراكه على خلاف ما هو به و الثاني بالرفع عطفا على تصور اى و خلاف تصوره على ما هو به و هو

والموقوف على نظر واستدلال مكتسب وغيره ضروري والظن الفكري والدليل هو المرشد والظن راجع التجريبيين ومقابلته وهم والمستوي شك مباحث الكتاب الكلام امروني وخبر واتهام وتمن وعرض

صادق بتصوره على غير ما هو به و بعدم التصور اصلا [والمتوقف] من العلم [على نظر واستدلال مكتسب] كالعلم بان العالم حادث فانه موقوف على الظن في العالم وما نشاهده فيه من التغيير فينتقل من تغييره الى حداثته [وغيره ضروري] كالعلم بالحاصل باحدى الحواس من السمع والبصر واللمس والذوق والشم فانه يحصل بمجرد الاحساس بها من غير نظر واستدلال [والظن] المذكور هو [الفكر] في المطلوب ليهتدي به فخرج الفكر لافيه ككثر حديث النفس [والدليل] المستدل به عليه [هو المرشد] اليه لانه علامة له ولا حاجة الى تعريف الاستدلال وان عرفة بعضهم مع الظن تأكيداً لان مؤداهما واحد ثم ما حصل في التصور لا يجزم بل مع التردد لا يخلو اما ان يكون احد الطرفين راجحاً والاخر مرجوحاً او يستويا [والظن راجع التجريبيين ومقابلته] المرجوح [وهم] بسكون الهاء [والمستوى شك] فالتردد في قيام زيد ونفيه على السواء شك ومع رجحان الغبوت او الانتفاء ظن ومقابلته وهم الأدلة المتفق عليها الاحكام الشرعية اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس [مباحث الكتاب الكلام امروني] نحوقم ولا تقعد [وخبر] نحوقام زيد [و استقهام] نحو هل قام زيد [وتمن] نحوليت الشباب يعود [وعرض] نحوا اتنزل عندنا [وقسم] نحوا والله لافعلن كذا [او حقيقة] وهو ما ابقى على موضوعه فلم يستعمل في غيره كالامد للسمع [وغيره] بان استعمل

و قسم حقيقة و غيره مجاز - الأمر طلب الفعل ممن هو دونه
بافعل ، و هي للوجوب عند الإطلاق ، لا لغور أو تكرار و هو
نهي عن ضده و عكسه ، و يوجب ما لا يتم إلا به ، ويدخل فيه
المومن لاهاه و صبي و مجنون و مكروه و الكافر مخاطب بالفروع

في غير ما وضع له [مجاز] كالسند للرجل الشجاع [الأمر طلب الفعل ممن
هو دونه] بخلاف ممن هو مثله أو فوقه فيسمى الأول التماسا و الثاني سؤالا
و هذا هو المختار تبعاً لإمام الحرمين و جماعة من أهل الأصول و أهل
البيان قاطبة كما سيأتى [بافعل] أى صيغته الدالة عليه هذه الصيغة
وما شاكلها من صيغ الأمر كضرب و اكرم و استخرج [رهى للوجوب عند
الإطلاق] و التجرد عن القرينة الصارفة الى غيره نحو اقيموا الصلوة [لا لغور
أو تكرار] بل يحصل الاجزاء بالتراخي و بمرة إلا لدليل عليهما كالأمر
بالصلوات الخمس و بصوم رمضان [و هو] أى الأمر بالشئ [نهى عن
ضده و عكسه] أى النهى عن الشئ أمر بضده فإذا قال له اسكن كان
فأهياً له عن التحرك أو لا تحرك كان أمراً له بالسكون [و يوجب] الأمر مع
النجاة المأمورية [مالا يتم] المأمورية [الآية] فالأمر بالصلوة أمر بالوضوء
الذى لا تصح بدونه و الأمر بصعود المصطح مثلاً أمر بنصب العلم الذى لا يتوصل
إليه إلا به [و يدخل فيه] أى فى الأمر من اللغات [المومن لاهاه و صبي و
مجنون و مكروه] لانتفاء التكليف عنهم قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ و عن النائم حتى يستيقظ و المجنون
حتى يدبراً رواه أبو داود و الترمذى و حسنه و ابن حبان و الحاكم و صححه
و السهلى فى معني النائم و روى ابن ماجة حديث أن الله وضع عن

وشرطها و يرد لندب و اباحة و تهديد و تسوية و غيرها النهي
استدعاء الترك و فيه ما من الخبر ما يحتمل الصدق والكذب

استحي الخطاء و النسيان و ما استكروها عليه نعم يومر الساهي بعد
ذهاب السهو ويجبر حله كقضاء ما فاتته من الصلوة و ضمان ما انفق من
المال [و الكافر مخاطب بالفروع و شرطها] و هو الاسلام الذي لا تصح الا به
لافتقارها الى الذية المتوقفة عليه و فائدة خطايم بها عقابهم عليها
اذ لا تصح منهم حال الكفر لما ذكر و لا يواخذون بها بعد الاسلام ترغيبا فيه
قال تعالى ما سلكتكم في مقر قالوا لم نك من المصلين الايات و قال
فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة [و يرد] الامر [لندب] نحو فكايتوهم
ان علمتم فيهم خيرا [و اباحة] نحو اذا حلفتكم فاصطادوا [و تهديد] نحو
اعملوا ما شئتم [و تسوية] نحو اصبروا اولا تصبروا [و غيرها] كالذكويين نحو
كونوا قررة و التعجيز نحو فاتوا بصورة [النهي استدعاء الترك] اى طلبه لانه
ضد الامر [و فيه مامر] في بحث الامر من المسائل فلا يكون طلبه الامن
هو دون الناهي و صيغته لا تفعل و هى عند الاطلاق للتحريم و تردد المكراهة
ولا بد فيه من الفور و التكرار و الا لم يتحقق الترك الا ان دل دليل على
تقييده بزمان مخصوص كالفهي عن الصيد في الاحرام و تقدم انه امر
بضده و يحرم مقدمات الفهي عنه كتحريم اتخاذا اراى الذهب لانه
يجر الى استعمالها و يدخل فيه المومن لاساء و صبي و مجنون و مكره
و مخاطب به الكافر و لا يحتاج الي شرط الاحلام لانه كف لا يتوقف عليه
[الخبر ما يحتمل الصدق و الكذب] لذاته كزيد قايم و ان قطع بصدقه او
كذبه بخارج كخبر الله و رسوله و خبر مسيامة [و غيره انشاء] وهو ما اقنن

وعبره انشاء العام ما شمل فوق واحد و لفظه ذو الالام
ومن وما و اي و الذين و متى و لا في النكرات و لا عموم في
الفعل التخصيص تمييز بعض الجملة بشرط و لو مقدما
وصفة و يحمل المطابق على المقيد و احتثناء بشرط ان يتصل

لفظه بمعناه كعبت و اشتريت [العام ما شمل فوق واحد] اي اذنين
فصاعدا [و لفظه] بمعنى الفاعل [ذو الالام] اي المصروف بها فردا رجمعا نحو
ان الانسان لغى خسر فافتلوا المشركين [ومن] فبمن يعقل نحو من دخل
داري فهو آمن [وما] فبما لا يعقل نحو ما جاءني منك اخذته [و اي]
فيهما نحو اي عبيدي ضربك فهو حر و اي الاشياء اردت اعطيتك [و اي]
في المكان نحو اين تكن اكن [و متى] للزمان نحو متي شئت جيتك
[و لا في النكرات] نحو لا رجل في الدار [و لا عموم في الفعل] بل هو من صفات
الالفاظ كجمعه صلعم بين الصلوتين في السفر الفأيت في الصحيح فلا يعلم
كل صفر طويلا و قصيرا و مقضائه بالشغفة للجار و راء النسائي مرملا عن الحسن
فلا يعلم كل جار لاحتمال خصوصيته في ذلك الجار [التخصيص تمييز بعض
الجملة] اي اخراجه من العام [بشرط و لو مقدما] نحو اكرم بني تميم ان
جارك وان جاءك زيد فاحسن اليه [وصفة] نحو اكرم بني تميم الفقهاء [و
يحمل المطلق] منها [على اعيد] بها ان امكن كالرقبة في كفارة القتل قيدت
بالايمان و في كفارة الظهار اطلقت فتحمل على تلك احتياطا فلا تجزي فيها
الا مومنة فان لم يمكن فلا كصوم الكفارة قيد بالتتابع و صوم التمتع قيد
بالتفريق و اطلق قضاء رمضان فلا يمكن حمله عليهما لاستحالة و لا على
احدهما لعدم المرجح فبقى على اطلاقه [و استثناء] وهو اخراج من متعدد بحروفه

ولا يستغرق ويجوز من غير الجنس وتقديمه وتخصيص الكتاب به
وبالسنة وهي بها وبه وهما بالقياس المجلد ما افتقر للبيان
البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي النص ما
لا يحتمل غير معني الظاهر ما احتمل امرين احدهما اظهر فان

الاثنية في المحو [بشرط ان يتصل ولا يستغرق] فاقواله على عشرة الاعشرة
او قال بعد مائة التسعة لم يصح [ويجوز] الاستثناء [من غير الجنس] نحوله
على الف الاثنا وجاء القوم الا الحميمير [و] يجوز [تقديمه] على المستثنى
مذه نحوله على الاثنا الف [و] يجوز [تخصيص الكتاب به] اي بالكتاب
كقوله تعالى ولا تذكروا المشركات خص بقوله والمحذورات من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم اي حل لكم [و بالسنة] وتقدم مثاله في علم التفسير [وهي
بها] اي ويجوز تخصيص السنة بالسنة كتخصيص حديث الصحيحين
فيما سقطت السماء العشر بحديثهما ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة [و]
يجوز تخصيص السنة [به] اي بالكتاب وتقدم مثاله في علم التفسير [وهما]
اي ويجوز تخصيص الكتاب والسنة [بالقياس] لانه يستند الى نص من
كتاب اوسنة نكانه المخصص ومن امثلته تخصيص من ملك ذا رحم محرم
فهو حر بالاصل والفرع قياسا على الذقة [المجلد ما افتقر للبيان] وتقدم في
علم التفسير [و البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي]
اي الايضاح [النص ما لا يحتمل غير معني] كزيد في رايت زيدا [الظاهر
ما احتمل امرين احدهما اظهر] من الاخر كالسد في رايت اسدا
فانه ظاهر في الحيوان المفترس لانه فيه حقيقة محتمل للرجل الشجاع
بدله [فان حمل على الآخر لدليل فمارل] كقوله تعالى و السماء بنيانها

حمل على الآخر لدليل فمأول النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب و
يجوز الى بدل وغيره واغلاظ واخف ونسخ الكتاب به وبالسنة و
هي بهما السنة قوله صلى الله عليه وسلم حجة واما فعله فان كان

يأيد وانا لموسعون ظاهرة جمع يد الجارحة ودل الدليل القاطع على ان ذلك
محال على الله تعالى فحمل على القدوة [النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب]
فخرج بالرفع الثابت بالبرأة الاصلية اي عدم التكليف بشيئ والمخرج بغاية
ارئحوها من التخصيصات وبقولنا بخطاب الرفع بالموت والجذون و
نحوهما [ويجوز] النسخ [الى بدل] كذا نسخ استقبال بيت المقدس
باستقبال الكعبة [و] الى [غير] كذا نسخ وجوب الصدقة بين يدي النجوى
في قوله اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي مجئكم صدقة [و] الى بدل
[اغلاظ] كذا نسخ التخخير بين صوم رمضان والفدية الثابت بقوله تعالى و
على الذين يطيقونه فدية بتعين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه
[و] الى بدل [اخف] كذا نسخ العدة عاما باربعة اشهر وعشر [ونسخ
الكذاب به] كآية العدة والصوم [وبالسفة] كذا نسخ قوله تعالى كذب
عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين
بحديث الترمذي لا وصية لوارث [وهي بهما] اي والسنة بالكذاب و
السنة كذا نسخ استقبال بيت المقدس الثابت بالسنة الفعلية بقوله تعالى
قول وجهك لشارع المسجد الحرام وكقوله صلى الله عليه وسلم كنت
نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها رواه مسلم [السنة] اي هذا مبحثها
وللمراد بها اقوال النبی صلى الله عليه وسلم واهله وتقريرة [قوله
صلى الله عليه وسلم حجة] بلانزع [واما فعله فان كان قربة و دل دليل

قربة يدل دليل على الاختصاص به فظاهر والاحتمال على الوجوب
او النذب او توقف اقوال او غيرهما فالاباحة وتقريره على قول او
فعل حجة وكذا ما فعل في هذه وعلم به وسكت ومتواترها
يوجب العلم والاحاد العسل وليس مرسل غير سعيد بن المسيب

على الاختصاص به فظاهر [انه يحمل عليه كوجوب الصحى و
الاصحى والتبجد] والا [اى] وان لم يدل دليل عليه [حمل على
الوجوب] في حقه وحقنا احتياطا [او النذب] لانه القدر المتيقن
[او توقف] عنه حتى يقوم عليه دليل ثلثة [اقوال او غيرها] اى وان كان
غير قرينة ولم يدل دليل على الاختصاص به [فالاباحة] اى فهو محمول
عليها لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فان دل دليل
على الاختصاص به كزيادته في الزكاح على اربع نسوة فظاهر انه يحمل عليه
[و تقريره على قول او فعل] وقع بحضرته [حجة] لانه معصوم من ان
يقر على مذكر كتقريره ابابكر على قوله باعطاء سلب القتل لقاتله و تقريره
خالد بن وليد على اكل الضب متفق عليهما [وكذا ما فعل في هذه
و علم به وسكت] عليه حجة كعامه بخلف ابى بكر انه لا ياكل الطعام
في وقت غيظه ثم اكل لما رأى الاكل خيرا رواه البخارى [ومتواترها] اى
السنة وتقدم في اول علم الحديث [يوجب العلم] بصدقه قطعا لا محالة
وقوع الكذب من الجمع المتقدم ذكرهم تواطوا او اتفاقا [و الاحاد]
منها يوجب [العمل] والابطال الاحتجاج بغالب السنة دون العلم
لجواز الخطاء على الراوى [وليس مرسل غير سعيد بن المسيب حجة]
لما تقدم في علم الحديث من تضعيفه للجهل بالمناطق في اسناده اما

حجة الاجماع اتفاق فقهاء العصر على حكم العادة وهو حجة في اي عصر كان ولا يشترط انقراضه فلا يجوز لهم الرجوع ولا يعتبر قول من ولد في حديثهم ويصح بقول وفعل من الكل ومن بعض لم يخالف وليس قول صحابي حجة على غيره القياس رد فرع الى اصل بعلة جامعة في الحكم فان اوجبته العلة فقياس علة

ابن المسيب فاستقرت مراسيله فوجدت مسانيد عن ابي هريرة صهري [الاجماع] اي هذا مبحثه هو [اتفاق فقهاء العصر] اي مجتهديه [على حكم العادة] فلا عبرة باتفاق العوام والاصوليين مثلا ولا يعتبر وفاتهم له [وهو حجة] على عصره وعلى من بعده [في اي عصر كان] من عصر الصحابة فمن بعدهم لعصمة الامة عن الخطاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة ولا يشترط في انعقاد [انقراضه] اي العصر بان يموت اهل [فلا يجوز لهم] على هذا [الرجوع] عنه لانعقاده [ولا يعتبر] على ذلك ايضا [قول من ولد في حديثهم] وصار من اهل الاجتهاد لانعقاده وقيل يشترط الانقراض فيعتبر قولهم ولهم الرجوع قبله [ويصح] الاجماع [بقول وفعل من الكل ومن بعض لم يخالف] اي لم يخالفه الباقي ولا حاصل لهم على ترك المخالفة من خوف وطمع وهو الاجماع السكوتي [وليس قول صحابي حجة على غيره] على الجديد والقديم نعم لحديث صحابي كالنجوم بآبهم اقتديتم اهتديتم واجيب بضعفه [القياس] اي هذا مبحثه هو [رد فرع الى اصل بعلة جامعة في الحكم] فهذه اربعة اركان كقياس الارز على البر في الربا لجامع الطعم [فان اوجبته] اي الحكم [العلة]

او دلت عليه فدلالة او تردد فرع بين اصلين والحق بالاشبه
ففيه وشرط الاصل ثبوته بدليل وفاقى والفرع مناسبته للاصل

بحيث لا يحسن معلا يحمله عنها [فقياس علة] كقياس الضرب على
التأنيف للوالدين في التحريم بعلة الايذاء [او دلت عليه] ولم توجد
[فدلالة] اي فقياس دلالة كقياس مال الصبي على مال البالغ في
وجوب الزكاة بجامع انه مال نام ويجوز ان يقال لا تجب كما قال به
ابو حنيفة [او ترده فرع بين اصلين والحق بالاشبه] اي الاكثر شبيها
[فشيء] لى فقياس شبه كالعبد اذا ائلف فانه متردد في الضمان بين
الانسان الحر من حيث انه آدمي وبين البهيمة من حيث انه مال و
هو بالمال اكثر شبيها بدليل انه يباع ويورث ويوقف وتضمن اجزأه بما
نقص من قيمته [و شرط الاصل] المقدس عليه [ثبوته بدليل وفاقى]
يقول به الخصم ان كان خصم ليكون القياس حجة عليه فان لم يكن
فالقياص [و] شرط [الفرع مناسبته للاصل] فيما يجمع به بينهما للحكم
[و] شرط [العلة الاطراد] في معلولاتها فلا تنتقض لفظا ولا معنى فمتى
انتقضت لفظا بان وجدت الاوصاف المعبر بها عنها في صورة بدون الحكم
او معنى بان وجد المعنى المعلن به في صورة بدون الحكم فسد القياس الاول
كان يقال في القتل بالثقل انه قتل عمد عدو ان فيجب به القصاص كالقتل
بالمحدد فينتقض ذاك بقتل الوالد ولده فانه لا يجب به قصاص والثاني
كان يقال يجب الزكاة في المواشي لدفع حاجة الفقير فيقال ينتقض
ذلك بوجوده في الجواهر ولا زكاة فيها واجيب في واجد بمض الماء
بانه يعدد القديم لما بقي من اعضائه كالمروء المستعمل للماء بجامع

والعلة الاطراد وكذا الحكم وهي الجالبة له استحباب الاصل
عند عدم الدليل حجة واصل المنافع الحل والمضار التحريم
الاستدلال اذا تعارض عامان او خاصان وامكن الجمع جمع و

تبعيض الطهارة فقول العلة هناك المرض قلنا موجود فحين
الجراحة اعضاء ولا تعدد فيه [وكذا الحكم] شرطه ان يكون موطورا تابعا
للعلة متي وجدت وجد ومتي انتفت انتفي [وهي] اي العلة [الجالبة
له] اي للحكم بمضايقته [استحباب الاصل عند عدم الدليل حجة] كصوم
وجب لم يشرع لفقد دليل عليه فاستحب الاصل اي العدم الاولي
وهذا هو الخامس من الادلة الشرعية وليس من المتفق عليه [واصل
المنافع] بعد البعثة [الحل والمضار التحريم] حتى يدل الدليل على حكم
خاص وقيل اصل الاشياء كلها على الحل لان الله تعالى خلق الموجودات
لخلقها ينتفعون بها وقيل التحريم لانها ملك الله فلا يتصرف فيها الا باذن
منه والاول راعى في الجهتين المصلحة وقد ثبت لا ضرر ولا ضرار في الاسلام
اما قبل البعثة فلا حكم يتعلق باحد لانقاذ الرسول الموصل له [الاستدلال]
اي هذا مبني كيفيته [اذا تعارض عامان او خاصان وامكن الجمع]
بينهما [جمع] كحديث مسلم الا اخبركم بخير الشهداء الذي ياتي
بشهادته قبل ان يسألهما وحديث البخاري خيركم قرني ثم الذين
يلونهم الي ان قال ثم يكون قوم يشهدون قبل ان يستشهدوا فحمل الاول
على ما اذا لم يكن المشهود له عالما بها والثاني على ما اذا كان عالما بها وكحديث
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم توضاء وغسل رجليه وحديث النسائي
انه توضاء ورش الماء على قدميه فجمع بينهما بالرش في حالة التجديد

وقدما فان علم متأخر فنامح او عام وخاص خاص العام به او كل عام وخاص خاص كل بكل ويقدم الظاهر على الماثل والموجب للعلم على الظن والكتاب والسنة على القياس وجليه على خفيه

[والا] اي وان لم يمكن الجمع [وقفا] حتى يظهر مرجح كقوله تعالى او ما ملكتم ايمانكم وقوله وان تجمعوا بين الاختين فالاول يجوز جمعهما بملك اليمين والثاني يحرم ذلك فخرج التحريم احتياطاً وكحديث ابي داود انه سئل عما يحل للرجل من امراته وهي حائض فقال ما فوق الازار وحديث مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح اى الوطى فهو يدل على حل الاستمتاع بما بين السرة والركبة والاول يحرمه فخرج التحريم احتياطاً [فان علم متأخر فنامح] والمتقدم منسوخ كايته العدة ونحوهما [او تعارض] عام وخاص العام به [اى بالخاص كحديث فيما سقط السماء السابق] او كل [منهما] عام [من وجه] وخاص [من وجه] خاص كل بكل [كحديث ابي داود اذا بلغ الماء قلتين فانه لا ينجس وحديث ابن ماجة الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على ريحه وطعمه ولونه فالاول خاص بالقلتين عام فى المتغير وغيره والثانى خاص بالمتغير عام فى القلتين ومادونهما فخص عموم الاول بخصوص الثانى حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس اذا تغير وخص عموم الثانى بخصوص الاول حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس وان لم يتغير [ويقدم الظاهر] من الادلة [على الماثل] لقوته [والموجب للعلم] كالتواتر [على الظن] اى الموجب له كالاتحاد [والكتاب والسنة على القياس] ان لا راي مع قول الله وقول رسوله صلى الله عليه وسلم [وجليه] اى القياس

بالمستدل هو المجتهد وشرطه العلم بالفقه أصلاً وفرعاً خلافاً غالباً
 من مذهبياً والمهم من تفسير آيات و أخبار و لغة و نحو و
 حال رواية هذا الاجتهاد بذل الوسع في الغرض وليس كل مجتهد
 مصيباً و التقليد قبول القول بلا حجة و لا يجوز لمجتهد

[على خفيه] كقياس العلة على الشبهة [المستدل هو المجتهد و شرطه]
 ليحقق له الاجتهاد [العلم بالفقه] أي بمسائله وقواعده [أصلاً و فرعاً]
 خلافاً غالباً و مذهبياً [ليذهب عند اجتهاده الى قول منه و لا يحدث
 قولاً يخرق به الاجماع] و المهم من تفسير آيات و [من] [أخبار] أي
 احاديث و هو آيات الاحكام و أخبارها بخلاف آيات الامثال و القصص
 و احاديث الزهد و نحوها فليست بشروط [و] المهم من [لغة و نحو]
 لأن بهما يعرف معاني الفاظ الكتاب و السنة [و حال رواية] للاخبار
 من جرح و تعديل ليأخذ برواية المقبول منهم دون غيره [و الاجتهاد]
 تحده [بذل الوسع] أي الطائفة [في] طالب [الغرض] ليحصل له
 [و ليس كل مجتهد مصيباً] إذ الحق واحد لا يتعدد بل ما جازا ان
 لم يقصر الحديث البخاري اذا اجتهد الحاكم فحكم و اصاب فله
 اجران و اذا حكم فإخطاء فله اجر فاذا قصر اثم وفاقا [و التقليد
 قبول القول] من المعتد [بلا حجة] يذكرها [و لا يجوز] أي التقليد
 [لمجتهد] لتمكنه من الاجتهاد *



علم الفرائض

علم يبحث فيه عن قدر الموارث وأسباب الإرث وقرباه ودهح وولاه
واحلام وموانعه رق و قتل واختلاف دين وموت معية و جهل

علم الفرائض

[علم يبحث فيه عن قدر الموارث] لكل وارث وكيفية قصمها عند
العول والانكسار والاصل فيه حديث ابن ماجة وغيره تعلموا الفرائض
وعلموه فانه نصف العلم اى لتعلقه بالموت المقابل للحياة [احباب
الارث] اربعة [قرابة] فيرث بعض الاقارب عن البعض على التفصيل
الاثنى [ونكاح] فيرث كل من الزوجين الآخر [ولاء] فيرث المعتق
العقيق لحديث الولاء لحكمة النسب والاعكس [واحلام] اى جهته
فتصرف التركة لبيت المال ارضا اذا لم يكن وارث بالاسباب الثلاثة [و
موانعه] اى الارث [رق] فلا يرث الرقيق والا لا تنقل ميراثه الى سيده
لعدم ملكه وهو اجنبى من الميت ولا يرث اذ لا ملك له [وقتل] فلا يرث
القاتل لحديث الترمذى ليس للمقاتل شيء وسواء العمد وغيره والمضمون
وغيره كالحد والقصاص لعموم الحديث فلو اتفق موت القاتل قبل
المقتول بن طال مرضه بالجرح ومات بعده بالسراية ورثه [واختلاف
دين] فلا يرث المسلم الكافر والكافر المسلم كما في حديث الصحيحين اما
الكفار فيرث بعضهم بعضا وان اختلفت مللهم كاليهودى من النصرانى
وعكسه اذ الكافر كله مله واجدة نعم لاوارث بين حربى وذمى لانقطاع

السابق والوارثون اب وابنه وان علا وابن وابنه وان سفل واخ
وابنه الا لام وكذا عم وابنه وزوج ومعتق والوارثات بنت وبنت
ابن وان سفل وام وجدة واخت وزوجة ومعتقة والفروض
نصف لزوج وبنت وبنت ابن واخت لابوين اولاب منفردات و

المؤالة بينهما [وموت معية] بان ماتا معا بفارق او حرق فلا يرث احدهما
من الآخر [وجعل السابق] بان علم سبق ولم يعلم السابق او جهل اصلا
[والوارثون] من الرجال بالاجمال عشرة وبالبسط خمسة عشر [اب وابنه
وان علا وابن وابنه وان سفل واخ] لابوين ولاب وام [وابنه اللام]
اي ابن الاب لابوين ولاب [وكذا عم وابنه] اي كل منهما لابوين ولاب وام
[وزوج ومعتق والوارثات] بالاجمال من النساء سبع وبالبسط عشر
[وبنت وبنت ابن وان سفل] الابن [وام وجدة] لاب وام [واخها]
لابوين ولاب وام [وزوجة ومعتقة] ويدخل في العم عم الاب وعم
الجد والمعتق عصبة اما ذور الارحام وهم كل قريب ليس بذوي فرض
ولا عصبة فيرثون على الاصح عندنا اذا لم ينتظم امر بيت المال بان
لا يصرف مصارفه الشرعية كما كان على عهد الخلفاء الراشدين وورثهم غيرنا
مطلقا [الفروض] اي الانصاء المقدرة في كتاب الله تعالى للورثة ستة
[نصف] الخمسة [لزوج] لم تخلف زوجته ولدا ولولد ابن قال تعالى
ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد وولد الابن كالولد في
ذلك اجماعا واعتقديت عن تقييده في المتن ههنا بتقييده في الربع
[وبنت] قال تعالى وانكأنت واحدة فلها النصف [وبنت ابن]
بالاجماع [واخت لابوين] اولاب [قال تعالى وله اخات فلها نصف

ربع لزوجة ولد أو ولد ابن و زوجة ليس لزوجة ذلك و
ثمن لها معة و ثلثان لعدد ذوات النصف و ثلث لعدد ولد الام و
لام ليس لبيتها ولد أو ولد ابن أو اثنان من اخوة أو اخوات و

ما ترك الميراث اخت لابوين اولاد لا اخوات لام لان لها الجسد بلاية
الآتية [مفرقات] بخلاف ما اذا اجتمع مع اخوتهم أو اخواتهم لم
بعضهم مع بعض على ما هيأتي [و ربع لزوجة ولد أو ولد ابن]
قال الله تع فان كان لهم ولد فلكم الربع مما تركوه و ولد الابن كالولد في
ذلك اجماعا [و زوجة ليس لزوجها ذلك] قال الله تع واهل الربع مما
تركتم ان لم يكن لكم ولد و مثل الولد في ذلك ولد الابن اجماعا [و ثمن
لها] اي للزوجة [معة] اي مع الولد أو ولد الابن قال تعالى فان كان لكم
ولد فلهن الثمن و ولد الابن كالولد في ذلك اجماعا و الربع و الثمن
للزوجة و الثلث و الاربع بالاجماع و الرجعية كالزوجة [و ثلثان لعدد
ذوات النصف] اثنتين فاكثر من البنات و بنات الابن و اخوات قال
الله تعالى في البنات فان كن نساهن فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك و
في اثنتين فائتنتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك فذلك غيبن لها
اخوات فدل على ان المراد مضمنا الاختان فصاعدا و قدس بذات الابن على
بذات الصلب [و ثلث لعدد ولد الام] اثنتين فصاعدا فقال تعالى
له اخ و اخوات فلكل واحد منهما الجسد فان كانوا اكثر من ذلك فهم
شركاء في الثلث الميراث اولاد الام كما قرأ ابن مسعود و غيره [و لام ليس
لبيتها ولد أو ولد ابن أو اثنان من اخوة أو اخوات] قال تعالى فان لم
يكن له ولد وورثة له واه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه الجسد و ولة

بعض لها معه ولاب و جد مع ولد او ولد ابن و لبنت ابن مع
 بنت الصاب ولاخت لاب مع شقيقة ولاخ او اخت لام و لجدة فاكخر
 ولاثرث من ادلت لغير وارث وتسقطها لاب قريبن مطلقا و غيرها

الابن ملحق بالولد في ذلك والمراد بالاخوة الاثنان فصاعدا والابن كالأب
 [و سدس لها] اي الام [معه] اي مع المذكور من الولد او ولد الابن او
 اثنين من الاخوة او الاخوات للآبة السابقة و الآتية [ولاب و جد مع ولداو
 ولد ابن] المميت قال تعالى ولا يورثه لكل واحد منهما السدس مما
 ترك ان كان له ولد والحق به ولد الابن وقس الجد على الاب [ولبنت
 ابن] فصاعدا [مع بنت الصلب] لانه صلي الله عليه وسلم قضى
 بذلك رواه البخاري عن ابن مسعود [ولاخت لاب] فصاعدا [مع
 اخت] [شقيقة] قياسا على بنت الابن مع بنت الصلب [ولاخ او
 اخت لام] لآبة السابقة [ولجدة فاكخر] لانه صلي الله عليه وسلم اعطى
 الجد السدس رواه ابو داود عن المغيرة وروى الحاكم عن عبادة وصححه
 انه صلي الله عليه وسلم قضى للجدتين من الميراث بالسدس بينهما
 [ولاثرث] من الجدات [من ادلت لغير وارث] كذكرين اثنين كام ابي
 الم وترث المدلية بوارث كالمداوية بمحض انثا كام ام الام او ذكوركم اب الاب
 او انثا الى ذكوركم ام الاب [وتسقطها] اي لجدة [لاب] جدة [قريبن]
 اي اقرب مذهبها [مطلقا] سواء كانت القريبن لاب او ام ام الاب بام
 الام وام الاب [و] تسقط [غيرها] اي لجدة لام [قرباها] لا قريبن الاب
 فتسقط ام ام الام بام ام لا بام الاب لقوة قرابة الام وكذا تسقط ام الاب
 بالام و الاب وام الام بالام فقط لا بالاب [و يسقط الجدات] اوجد اقرب منه

قرباناً - ويحفظ الجَدَّاب وابن الابن ابن والاخوة اب وابن وغير
 الشقيق الشقيق وذوي الام الثلاثة وجد وبنت ابنت ابنت وهي بعدد
 بنت ما لم يعصبها ابن ابن وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين
 لكن انما يعصبها اخ بالعصبة وارت لا مقدار له فيرث المال كله
 او الباقي ولا تكون امرأة الامعتقة الجد مع الاخوة وانه لا فرض

[وابن الابن ابن] لقربة [والاخوة] لابوين اداب ارام [اب وابن] وابنه
 ملحق به بالاجماع في ذلك [و] الاخ [غير الشقيق] يسقطه [الشقيق]
 لانه اقوي منه والمراد بغير الشقيق الاخ لاب [و] يسقط الاخوة [ذوى
 الام] ستة [الثلاثة] الماضون [وجد وبنت وبنت ابن وهي] اى بنت
 الابن تسقط [بعدد بنت] اى بنتين فصاعداً [ما لم يعصبها ابن ابن]
 اخوها او ابن عمها في درجتها او انزل فان كان اخذت معه الباقي
 بعد ثلثي البناتين بالتعصيب [وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين]
 يسقطن ما لم يكن معهن من يعصبهن [لكن انما يعصبها] اى الاخوة
 [اخ] لابن اخ بل تسقط به ويختص هو بالباقي بخلاف بنت الابن
 فيعصبها من في درجتها وانزل كما تقدم [العصبة] ولفظها يطلق
 على الواحد والجمع المذكر والمؤنث [وارث] بالاجماع [لا مقدار له فيرث
 المال كله] ان لم يكن معه ذوفرض [او الباقي] بعد الفرض او الفرض ان كان
 وقد يكون الشخص صاحب فرض في حالة وتعصيب في اخرى كالاب
 [ولا تكون] العصبة بنفسه [امرأة الامعتقة] وقد يكون اذا كان بغيره كالبنت
 مع اخيها [الجد] اذا اجتمع [مع الاخوة] الذين لا يحجبون به وهم غير
 ولد الام [و] الحال [انه لا فرض] في المصلحة [له الاكثر من] امرين

لِإِكْثَرِ مِنَ الثَّلَاثِ وَمَقَاصَتُهُمْ كَأَخٍ أَوْ فَرْضٍ فَمِنْ السُّدُسِ
وَالْبَاقَى وَالْمَقَاسَةُ فَإِنْ بَقِيَ سُدُسٌ فَارِثُهُ الْجَدُّ وَسَقَطُوا أَوْ
دُونَهُ عَالَتِ فَرَعٌ أَتَكَانَتِ الْوَرُثَةُ عَصَبَةً قَسَمَ بَيْنَهُمْ وَالذَّكَرُ كَانَتْ بَيْنَ
وَأَصْلُ الْمَسْأَلَةِ عَدَدُ الرُّوسِ أَوْ فِيهِمْ فَرْضٌ أَوْ فَرَضَانِ وَهَذَا مِمَّا ثَلَاثَانِ

[الثَّلَاثُ وَمَقَاصَتُهُمْ كَأَخٍ] فَإِنْ كَانَ مَعَ إِخْوَانٍ وَاخْتِ الْفَالِثُ أَكْثَرُ أَوْ أَخٍ
وَاخْتِ الْفَالِقَا سَمَةً أَكْثَرُ فَإِنْ احْتَوَى يَعْتَبَرُ الْفَرَضِيَّ فِيهِ بِالْمِثْلِ لِأَنَّهُ سَهْلٌ
[أَوْ] هَذَا [فَرْضٌ فَمِنْ السُّدُسِ] أَيْ فَلَهُ الْإِكْثَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ سُدُسٌ كُلُّ
الْمَالِ [وَثَلَاثُ الْبَاقَى] بَعْدَ الْفَرْضِ [وَالْمَقَاسَةُ] كَأَخٍ فِيهِ يَنْتَدِينَ وَجَدَّ
وَإِخْوَيْنِ وَاخْتِ السُّدُسَ أَكْثَرُ فِي زَوْجَةٍ أَوْ أُمٍّ وَجَدَّ وَإِخْوَيْنِ وَاخْتِ
ثَلَاثَ الْبَاقَى أَكْثَرُ وَفِي بَذْتٍ وَجَدَّ وَأَخٍ وَاخْتِ الْمَقَاسَةَ أَكْثَرُ [فَإِنْ بَقِيَ]
بَعْدَ الْفَرْضِ [سُدُسٌ] فَقَطْ [فَارِثُهُ الْجَدُّ وَسَقَطُوا] أَيْ الْإِخْوَةُ كَبْنَتَيْنِ
وَأُمٍّ مَعَ الْجَدِّ وَالْإِخْوَةُ هِيَ مِنْ سِتَّةٍ لِلْبَنَتَيْنِ الثَّلَاثَانِ أَرْبَعَةٌ وَلِلْأُمِّ السُّدُسُ
وَبَقِيَ سُدُسٌ لِلْجَدِّ [أَوْ] بَقِيَ [دُونَهُ] أَيْ السُّدُسُ [عَالَتِ] بِتَمَتُّهِ
لَهُ وَكَذَا إِذَا لَمْ يَبْقَ شَيْءٌ فَرْضٌ لَهُ وَعَالَتِ وَسَقَطُوا مِثَالُ الْأُولَى
بِنْتَانِ وَزَوْجٍ مَعَ الْجَدِّ وَالْإِخْوَةُ هِيَ مِنْ اثْنَتَيْ عَشَرَ لِلْبَنَتَيْنِ الثَّلَاثَانِ
ثَمَانِيَّةً وَلِلزَّوْجِ ثَلَاثَةٌ بَقِيَ وَاحِدٌ لِلْجَدِّ الْجَدُّ سَهْمَانِ فَتَعُولُ إِلَى
ثَلَاثَةِ عَشَرَ وَمِثَالُ الثَّمَانِيَّةِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ مَعَ أُمٍّ فَتَعُولُ بَعْدَ عَوْلِهَا بِنَصِيبِ
الْأُمِّ إِلَى ثَلَاثَةِ عَشَرَ ثُمَّ بِنَصِيبِ الْجَدِّ إِلَى خَمْسَةِ عَشَرَ [فَرَعٌ] فِي
الْقِسْمِ [أَتَكَانَتِ الْوَرُثَةُ عَصَبَةً قَسَمَ] الْمَالِ [بَيْنَهُمْ] بِالسُّوِيَّةِ [وَ] يُجْعَلُ
[الذَّكَرُ كَانَتْ بَيْنَ] وَأَصْلُ الْمَسْأَلَةِ عَدَدُ الرُّوسِ [كَثَلْنَةُ] بَنَيْنِ أَوْ إِخْوَةٍ أَوْ
فَلَهُنَّ مَعْتَقَاتُ إِبْرَاهِيمَ وَبَذْتٌ هِيَ مِنْ ثَلَاثَةِ لَابِنِ سَهْمَانِ وَابْنَتُهُنَّ هُمُ

فمن مخرجه فالنصف مخرجه اثنان والثالث ثلثه والرابع اربعة
والسادس ستة و الثمن ثمانية اذ مختلفان فان تداخلان بان
فني الاكثر بالاقل فاكثرهما او توافقا بان لم يغنها الا ثالث
فالحاصل بضرب الوفق من احدهما في الآخر او تبائنا بان لم يغنها
الا واحد فيضرب كل في كل والاصول اثنان وثلاثة واربعة وستة و

[او] كان [فيهم فرض او فرضان] اي صاحبه ارضا حبهما [وهما متمثلان]
كـ نصف او نصفين [فمن مخرجه] اصل المسألة كزوج و اخ لاب او اخت
لاب المسألة من اثنين مخرج النصف [فالنصف مخرجه اثنان]
لانها اقل عدد له نصف صحيح وكذا الباقي [والثالث] مخرجه [ثلثة
والرابع اربعة والسادس ستة والثمن ثمانية اذ] كان فيها فرضان
مخرجا هما [مختلفان فان تداخلان فني الاكثر] منهما [بالاقل]
مرتين فاكثر كثلثة مع ستة وتسعة [فاكثر هما] اصل المسألة كام و
ولديا ام و اخ لاب فيها سدهس و ثلث فهي من ستة [او توافقا بان
لم يغنها الا] عدد [ثالث] كسبعة و اربعة يغنيهما الاثنان [فالحاصل
بضرب الوفق من احدهما] اي الجزء الذي حصلت به (او وافقة) [في
الآخر] هو اصل المسألة كزوجة و ام و ابن فيها ثمن و سدهس و هما
متوافقان بالنصف اذ كل منهما له نصف صحيح فيضرب نصف الثمانية
از الستة في الآخر يبلغ اربعة وعشرين و هو اصل المسألة [او تبائنا
بان لم يغنها الا واحد] و لا يسمى عددا كثلثة و اربعة [فيضرب كل
في كل] اي الحاصل بذلك اصل المسألة كام و زوجة و اخ لاب فيها
ثلث و ربع فيضرب احدهما في الآخر يبلغ اثنا عشر و هو اصل المسألة

ثمانية واثنى عشر واربعة وعشرون يعول منها الستة الى
سبعة وثمانية وتسعة وعشرة والاثنى عشر الى ثلثة عشر وخمسة
عشر وسبعة عشر والاربعة والعشرون الى سبعة وعشرين ثم ان
انقسمت والا قولت بعدد المنكسر عليه فان تماينا ضرب في

[والاصول] سبعة [اثنان وثلثة واربعة وستة وثمانية واثنى عشر
واربعة وعشرون] والذي [يعول منها] ثلثة الاول [الستة] فتعول [الى
سبعة] كزوج واختين لابوين اولاب للزوج ثلثة لكل اخت اثنان [و
ثمانية] كم و ام لها السدس واحد [وتسعة] كم واخ لام له السدس
واحد [وعشرة] كم واخ آخر لام له واحد [والثاني] الاثنى عشر
فتعول [الى ثلثة عشر] كزوجة وام واختين لابوين اولاب للزوجة ثلثة
لام اثنان ولكل اخت اربعة [وخمسة عشر] كم واخ لام له السدس
اثنان [وسبعة عشر] كم واخ آخر لام له اثنان [و] الثالث [الاربعة
والعشرون] فتعول [الى سبعة وعشرين] كبنيتين وابوين وزوجة للبنتين
ستة عشر ولابوين ثمانية وللزوجة ثلثة فاعول زيادة ما بقى من سهام
ذوى الغروض على اصل المسالة ليدخل النقص على كل منهم بقدر فرضه
كنقص اصحاب الديون بالمخاصة [ثم ان انقسمت] المسلة فامرها واضح
كزوج وثلثة بنين هي من اربعة لكل واحد سهم [والا] بان انكسرت
[قولت] اى السهام المنكسرة [بعدد المنكسر عليه فان تماينا ضرب
عدده [فى المسالة] بعواها ان عالت كزوج واخوين لاب هي من
ثنين للزوج واحد يبقى واحد لا يصح قسمه على الاخوين ولا موافقة
يضرب عدد هما فى اصل المسالة تبلغ اربعة ومنها نصيب كزوج

المسألة او توافقا فالردق و تصح مما بلغ - فان كان صنفين قوبلت
 سهام كل صنف بعده فان توافقا رد الى وفقه والا ترك ثم ان
 تماثل عدد الروس ضرب احدهما في المسألة او تدا خلا فأكثرهما

و خمس اخوات لاب وهي من ستة تعول الى سبعة للزوج ثلثة
 يبقى اربعة ليصح قسمه على الاخوات ولا موافقة فيضرب عددهن
 في سبع تبلغ خمسة وثلثين ومنها تصح [او توافقا فالوفق] من
 عدده يضرب في المسألة بعولها ان عالت [و تصح مما بلغ] كام و اربعة
 اعمام لاب هي من ثلثة للام واحد يبقى اثنان يوافقان عدد الاعمام
 بالنصف فيضرب نصف عدد هم وهو اثنان في ثلثة اصل المسألة تبلغ
 ستة ومنها تصح و كزوج و ابوين وست بنات هي بعولها من خمسة
 عشر للزوج ثلثة وللأبوين اربعة يبقى ثمانية توافق عدد البنات بالنصف
 يضرب نصفه ثلثة في خمسة عشر تبلغ خمسة واربعين ومنها تصح [فان كان]
 المذكور عليه [صنفين قوبلت سهام كل صنف بعده فان توافقا رد]
 الصنف [الى وفقه والا] بان تباينا [ترك ثم ان تماثل عدد الروس]
 في الصنفين بالرد الى الوفق او البقاء على حاله [ضرب احدهما] اي
 العددين المتماثلين [في] اصل [المسألة] و ما بلغ صحت منه كام
 وستة اخوة لام و اثنتى عشرة اختا لاب هي من ستة و تعول الى سبعة
 للاخوة سهمان موافقان عدد هم بالنصف فيرد الى ثلثة و للاخوات
 اربعة اسهم توافق عددها بالربع فيرد الى ثلثة فيتماثلان فيضرب احد
 الثلثين في سبعة تبلغ احدا و عشرين ومنه تصح و ثلث بنات و ثلثة
 اخوة لاب هي من ثلثة للبنات سهمان و للاخوة سهم و سهام كل مباين

او توافقا فالوفق ثم الحاصل فيها او تباينا فكل فيه ثم فيها

لعدده والعددان متماثلان فيضرب احدهما ثلثة في ثلثة اصل المسئلة
تبلغ تسعة ومنه تصح [او تداخلا فاكثرهما] يضرب في اصل المسئلة
وما بلغ صحت منه كام وثمانية اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد
الاخوة الى اربعة والاخوات الى اثنين وهما متداخلان فيضرب الاربعة
في سبعة اصل المسئلة بعولها يبلغ ثمانية وعشرين ومنه تصح وكثلاث
بنات وسنة اخوة لاب العددان متداخلان يضرب الستة في ثلثة اصل
المسئلة يبلغ ثمانية عشر ومنه تصح [او توافقا فالوفق] من احدهما
يضرب في الاخر [ثم الحاصل] من ذلك يضرب [فيها] اي في المسئلة
وما بلغ صحت منه كام واثنين عشر اخالام وصت عشرة اخدا لاب يرد
عدد الاخوة الى ستة والاخوات الى اربعة وهما متوافقان بالمصنف
فيضرب نصف احدهما في الاخر يبلغ اثنا عشر يضرب في سبعة اصل
المسئلة بعولها تبلغ اربعة وثمانين ومنه تصح وكنتمع بذات وستة
اخوة لاب العددان متوافقان بالثلث يضرب ثلث احدهما في الاخر
يبلغ ثمانية عشر يضرب في ثلثة اصل المسئلة يبلغ اربعة وخمسين
ومنه تصح [او تباينا فكل] من العددين يضرب [فيه] اي في
الاخر [ثم] الحاصل من ذلك يضرب [فيها] وما بلغ صحت منه كام
سنة اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد الاخوة الى ثلثة والاخوات
الى اثنين وهما متباينان فيضرب احدهما في الاخر يبلغ ستة تضرب
في سبعة تبلغ اثنين واربعين ومنه تصح وكثلاث بنات واخوين
لاب العددان متباينان يضرب احدهما في الاخر يبلغ ستة تضرب في

ولو مات احدهم قبلها صحح مسألة الاول ثم الثانى ثم ان انقسم نصيبه
من الاول على مسائله والا فيضرب ونقها فيها والا فيضرب كلها
ومن له شيء من الاول ضرب فيهما ضرب فيها او الثانية ففي نصيب
الثانى من الاول او ونقه

ثلاثة تبلغ ثمانية عشر ومنه تصح ويقاس بهذا ما اذا وقع التوافق في
صنف والتباين في آخر وما اذا وقع الانكسار على ثلاثة اصناف و اربعة
[ولو مات احدهم قبلها] اى قبل القسمة فان لم يرث الثانى غير
الباقين و كان ارثهم منه كآرثهم من الاول جعل كل الثانى لم يكن وقسم
المال بين الباقيين كاخوة و اخوات ابيذين و بنات مات بعضهم عن الباقيين
و ان ورثه غيرهم ادهم و اختلف قدر الاستحقاق [صحح مسألة الاول ثم]
مسألة [الثانى ثم ان انقسم نصيبه] اى الثانى [من] مسألة [الاول
على مسائله] فذاك كزوج واختين لاب ثم ماتت احدهما عن الاخرى و
عن بنت المسئلة الاولى من ستة و تعول الى سبعة والثانية من اثنين
و نصيب ميتهما من الاولى اثنان فيقسم عليهما [والا فيضرب]
[ونقها] اى ونق مسألة الثانى [فيها] اى في مسألة الاول ان كان
بين نصيبه و بينهما موافقة [والا] بان كان بينهما مباينة [فيضرب كلها]
اى الثانية في الاولى و ما بلغ صحتا منه [ومن له شيء من الاولى
ضرب فيما ضرب فيها] من ونق الثانية او كلها و اخذه [او] من
[الثانية ففي نصيب الثانى من الاولى] يضرب ان كان بينه وبين
مسئلته مباينة [او] فى [ونقه] ان كان بينهما موافقة مثال ذلك
جدتان و ثلث اخوات متفرقات ماتت الاخبت لأم من اخت لأم هي

الاخت للابوين في الاولى وعن اختين لابوين وعن جدة هي احدى
 الجدتين في الاولى المسالة الاولى من ستة وتصح من اثنى عشر و
 الثانية من ستة ونصيب ميقتها من الاولى اثنان يوافقان مسلتها بالنصف
 فيضرب نصفها ثلثة في الاولى تباع ستة وثلثين لكل من الجدتين
 من الاولى سهم في ثلثة بثلثة وللوارثة في الثانية سهم منها في واحد
 بواحد والاخت لابوين في الاولى ستة منها في ثلثة بثمانية عشر ولها
 من الثانية سهم في واحد بواحد والاخت للاب في الاولى سهمان في ثلثة
 بستة وللختين لابوين في الثانية اربعة منها في واحد باربعة وزوجة و
 و ثلثة بنين و بنت ماتت البنت عن ام و ثلثة اخوة هم الباقون من
 الاولى المسالة الاولى من ثمانية و الثانية تصح من ثمانية عشر ونصيب
 ميقتها من الاولى سهم يوافق مسلتها فتضرب في الاولى تبلغ مائة و
 اربعة واربعين للزوجة من الاولى سهم في ثمانية عشر بثمانية عشر ومن
 الثانية ثلثة في واحد بثلثة ولكل ابن من الاولى سهمان في ثمانية عشر
 بستة و ثلثين ومن الثانية خمسة في واحد بخمسة *



علم النحو

علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بناء الكلام قول
مفعل مقصود الكلمة قول مفرد وهي اسم يقبل الاسناد والجر

علم النحو

[علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بناء] هما بالنصب
على التمييز ليخرج بهما وما قبلهما علم التصريف والخط ان يبحث فيهما
عن جملة الكلم ومنها الآخر لكن من حيث التصحيح والاعلال لفظا والابقاء
والحذف رسما [الكلام] حدة [قول] اي لفظ دال على معنى [مفيد] اي مفهوم
معنى يحسن السكوت عليه [مقصود] اي لذاته فخرج بالقول والتعبير به
احسن من اللفظ لاطلاقه على المهمل ما لا يدل من الالفاظ او يدل من غيره
كالاشارة والكناية وبالمفيد الكلمة و بعض الكلم نحو ان قام زيد وبالمقصود ما
ينطق به انثاءم و السامعي ونحو هما فلا يسمى شيء من ذلك كلاما و
كذا المقصود لغيره كجملة الشرط والجزاء والصلة [الكلمة] حدها [قول]
و تقدم تفسيره و ما يخرج به [مفرد] وهو ما لا يدل جزؤا على جزء معناه
كزيد و غلام زيد علما بخلافه غير علم و الكلام والكلم فان اجزاء كل
مما ذكر يدل على جزء معناه [وهي اسم يقبل الاسناد] اي بطريقه
و هو انفع علاماته فان به تعرف اسمية الضمائر نحو انا قمت و حدة
تعليق خبر بمخبر عنه او طلب بمطلوب منه ولشمولة الطلب عقلت اليد
عن قول غيري الاخبار عنه [والجر] اي الكسرة التي يحذفها عامله .

والتنوين وفعل يقبل التاء ونون التاكيد وقد زحرف لا يقبل

سواء كان مدخول حرف أو مضافا إليه أو تابعا لاحدهما كمررت بعبد الله
الكریم والتعبير به اخص من حرف الجر واحسن لانه قد يدخل على
مائیس باسم في الصورة نحو ذلك بان الله ويشمل المضاف إليه لأن
جدة على المختار تبعا لسيبويه بالمضاف وان قال ابن مالك بالحرف
المقدرا ما التابع فجاءه جار متبوعه من حرف أو مضاف والقول بان
جاءه و جار المضاف إليه التبعية والإضافة ضعيف [والتنوين] وهو
نون تثبت بآخره لفظا لأخطا وهذا احسن حدوده وأخصرها وخروج
بآخره نون التاكيد الخفيفة كغيرها ثم هو تمكين في الاسم المعرب كزيد
و رجل وتذكير في المبني من أسماء الأفعال دلالة على تذكيره كصه
أي اسكت مكوتا ما ومقابلة في جمع المونث السالم كصلمات
من نون جمع المذكر وعوض عن جملة وهو اللاحق لأن عوضا
عما يضاف إليه واسم وهو اللاحق لكل وبعض وأي وحرف
وهو اللاحق للمنقوص حالة الرفع والجر كقاص [وفعل يقبل التاء]
ويصدق بناء الفاعل للمتكلم أو مخاطب أو مخاطبة كقمت وبناء
التانيث الساكنة كقامت بخلاف المتحركة كغايمة ولات وهذه العلامة
يختص بها الماضي [ونون التاكيد] شديدة كضربن أو خفيفة كضربن
وهذه العلامة يختص بها الامر والمضارع في بعض احواله بان يكون
قلو اما الشرطية كآاترين أو طلبية نحو لتضوين وهل تفعلن أوقسما
مؤبدا مستقبلا نحو والله لا قومن بخلاف الحال والمغفى نحو تالله تقموا
أي لا تغتاد [وقد] للتحقيق فهو قد يعلم الله أو التقريب فهو قد قامت .

شيئا الاعراب تغيير الآخر لعامل يرفع ونصب في اسم ومضارع
وجزى الاول وجزم في الثاني والاصل فيها هم ونفتح وكسر و
مكون وناب عن الضم وار في اب واخ وحم وحن وفم بلا مهم

الصلوة او التقليل نحو قد يصدق الكذب هذه اشهر معانيها وهي
للماضى والمضارع وقد عامت كثرة تعداد العلامات [وحرف لا يقبل
شيئا] من علامات الاسم والفعل فخلوه من العلامة علامة وهو مختص
بالاسم كحروف الجر وبالفعل كالنواصب والجوازم وشانه العمل غالبا
ومشترك بينهما كحروف العطف لا يعمل غالبا وتقسمى الكلمة الى
الثلاثة معقبا كل واحد بعلاماته اختصارا دليلا لامتقراء [الاعراب] لغة
البيان واصطلاحا [تغيير الآخر لعامل] فخرج بالتغيير لزوم هيئة واحدة وهو
البذاء وبتغيير الآخر تغيير غيره بالتكسير والتصغير ونحوهما وبالعامل
تغيير لغير عامل كالحكى فى قواك من زيد وزيدا وزيد لمن قال جاء
زيد ورايت زيدا ومررت بزيد فلا يسمى ذلك اعرابا ثم التغيير يكون باربعة
اشياء [يرفع ونصب] وهما [فى اسم ومضارع] نحو زيد يقوم وان زيدا
لن يقوم و لاجابة الى تقييد هما بالاعربين اذ الكلام انما هو فى الاعراب
وهو لا يدخل المبني [وجزى الاول] اى الاسم فلا يدخل الفعل لا متفاع
دخول عامله عليه [وجزم فى الثانى] اى الفعل تعويضا عن الجز
نحو لم يقم [والاصل فيها] اى الاربعة [ضم ونفتح وكسر ومكون]
لف وبشر مرتب اى الاصل فى الرفع الضم وفى النصب الفتح وفى
الجر الكسر وفى الجزم السكون كالامثلة السابقة وما بعد ذلك ناسب
كما قلت [وناب عن الضم وار] فى موضعين [فى اب واخ وحم وحن

جوز في كصاحب وفي جمع مذكر سالم والـف في المثني ونون في الانفعال
الخجمة وهن الفتح الـف في اب واخوته وياء في الجمع السالم
والمثني وحذف نون في الافعال الخمسة وكسرة في جمع مؤنث سالم

وتم بلا ميم وذي كصاحب [اذا اضيفت لغيره المتكلم غير مثناة
ولا مجموعة ولا مصفرة نحو هذا ابوك واخوك وفوك وكذا الباقي
يختلف ما اذا افردت نحو انه اخ او اضيفت للياء نحو ان هذا اخي او
كانت مثناة او مجموعة او مصفرة فتحرب في الاول والاخير بالحركات
الظاهرة وفي الثاني بالمقدرة وفي التثنية والجمع اعراب المثنى والمجموع
وكذا هم بالميم يعرب بالحركات نحو هذا نمك وذا الذي لا كصاحب هي
الموصولة مبنية على الواء [وفي جمع مذكر سالم] بان لم يتغير نظم
واحدة سواء كان اسما او صفة كجاء الزيدون والمسلمون وشرط الاول ان
يكون علما لعقل خاليا من ثاء التانيث ومن التركيب وشرط
الثاني ان يكون وصفا له خاليا من القاء ليس من باب افعل فعلا
ولا فعلا فعلى ولا مما يقتوي فيه المذكر والمؤنث وخرج بالسالم
المكسر فاعرابه بالحركات كالمفرد والمذكر المؤنث ونحو [و] ناب
عن الضم [الـف في المثنى] وهو الدال على اثنين بزيادة الـف او
ياء ونون نحو قال رجلان [و] ناب عنه [نون في الافعال الخمسة]
يفعلان وتفعلان ويفعلون وتفعلون وتفعليان [و] ناب [عن الفتح
الـف في اب واخوته] نحو رايت اباك واخلاك الي آخره [و] ناب
عنه [ياء في الجمع السالم والمثنى] نحو رايت الزيدين والزيدتين [و]
ناب عنه [حذف نون في الافعال الخمسة] نحو لن يفعلوا ولن تفعلوا الخ

نَوْن الكسرياء في الثلاثة الاول وفتح فيما لا يرب ومن
السكون حذف آخر المعتل و نون الافعال المعرفة مضمرة معلوم

[و] ناب عنه [كسرة في جمع مؤنث سالم] بان جمع بالف و تاء مزيدتين
فحوخلق الله السموات و خرج بالسالم المكسر فان كانت الالف او التاء
اصلية كقضاة و ابيات فذممة بالفتحة اما رفع السالم و جرة فعلى الاصل
[و] ناب [عن الكسرياء في الثلاثة الاول] اى اب و اخوته و الجمع
و المثنى و الذون فيهما لبيان حال الاضافة من حال الانفراد اذ تحذف
في الاولى كالتكوين [و] ناب عنه [فتح فيما لا ينصرف] وهو ما كان
فيه الف تانيث كحبل و حمراء او طي و زن مفاعيل او مفاعيل كمساجد
و قناديل او معدولا او موازنا للفعل او عجميا او فيه تاء التانيث او
تركيب مزج او الف و نون زائدتين مع العنمية في الجمع او الوصف
في الاولين والاخير كعمر و اخر و احمد و ابراهيم و فاطمة و طلحة و
حضر موت و عثمان و سكران فان دخلته ال او اضيف صرف نحو
في المساجد و في احسن تقويم و من امتلاني هاتين الحالتين فعلي
ايه انه حينئذ مفعول الصرف [و] ناب [عن السكون حذف آخر]
لفعل [المعتل] وهو ما آخره الف او واو او ياء نحو لم يخش ولم يغز ولم
رم [و] حذف [نون الافعال] الخمسة نحو لم يفعلا ولم يفعلوا [المعرفة]
ال ابن مالك حدها وحد النكرة عجزا عن الاولى عد اقسام المعرفة لخصرها
يقال و ما عدا ذلك نكرة فلماذا ملكنا هذا الصليخ فلزم منه تقديم
عرفة و ان كانت الفرع و هى سبعة [مضمرة] وهو ما دل على متكلم او حاضر
غائب وهو قسمان متعطل وهو التاء مضمومة للمتكلم مقبوضة للمخاطب

فاشارة و منادى فموصول فذوال و مضاف لاحد ما النكرة غيرهما

مكسورة للمخاطبة والالف والواو والذون للمخاطب والغائب وهي
مرفوعة والياء للمتكلم والكاف للمخاطب والهاء للغائب وهي المنصب
والجرونا للمتكلم وهي للملانة ومنفصل وهو للرفع انا ونحن و انت
وانت وانتما وانتم وانتن وهو وهي وهما وهم وهن و المنصب ايامتصلا
به حزوق دائما على التكلم والخطاب والغيبة [فعلم] وهو المعين لمسماه
بلا قيد سواء كان شخصا اسما لاولى العلم كزيد او غيرهم كلاحق و مكة او كغنية
بان صدر باب او ام كابي الخير وام كالقوم اولقبا بان اشعر يمدح او ذم كزهر
العابدين وانف الغافة او جنسا كعالة للمعلم وام مبريط المعقرب وبرة
للمهرة [فاشارة] وهو ذا للمذكر وتا للمؤنث وذا و تان رفعا و ذين و تين
نصباً ويجرا لمتناهما واولا بالمد والقصر لجمعهما وهذا للمكان ويتصل بها في
البعد كلف خطاب تنصرف بحسب المخاطب وحدها او مع الام الا ان
تقدم الاسم هاء التنبيه [و منادى] كذا رجل [فموصول] وهو الذي للمذكر
والتي للمؤنث ويقتضيان كلالشارة والذين لجمع المذكر والاتي لجمع المؤنث
و للجمع من للعالم وبالغيرة وال لهما وحمي موصولا لوجوب صلته بغيرال
لجملة خبرية مشتملة على عايد وال بوصف مرنج [فذوال] جنسية كانت
استغرافا فحوان الانسان لفي خسر اولحقوا الرجل خير من المرأة او عهدية
انحوفيتها مصباح المصباح اذ هما في الغار [ومضاف لاحد ها] كغلامي
و قلام زيد الى اخرة و المضاف في مرتبة ما اضيف اليه الا المضاف
للمضمر فانه دونه ولذا عطفته بالواو وكذا المنادى فانه في مرتبة
الاشارة لان تعريفها بالقصد والمواجهة وعطفت اليافي بالغاء اشعارا

وعلامته قبول ال الافعال ماض مفتوح وامر ساكن ومضارع مرفوع
وينصبه لن و اذن وكي ظاهرة وان كذا ومضمرة بعد اللام واد
وحتي وفاء السببية وادو المعية المجاب بهما طلب ويجزئه لم ولما

بان كلا دون ماقبله [الذكرة غيرها] اي غير السبعة المذكورة [وعلامته
قبول ال] الموقرة التعريف كرجل بخلاف سائر المعارف فلا يقبلها و نكح
الحسن ال فيه للمح الصفة لا تؤثر التعريف [الانعال] ثلثة [ماض مفتوح]
اي مبني على الفتح لفظا كضرب او تقدير كعدا و تنوب عنه الضمة
اذا اتصل به واد نحو ضربوا ويبني على السكون الذي هو الاصل في
البناء وخرج عنه لمشابهته المضارع اذا اتصل به ضمير رفع متحرك
كضربت [وامر ساكن] اي مبني على السكون كضرب و يذوب عنه
الحذف في معقل الآخر كخش و ارم و اغز [ومضارع] مغرب
[مرفوع] اذا تجرد عن نائب و جازم [وينصبه لن] نحو فلان ابرح
الارض [واذن] نحو اذن اكرمك لمن قال ازورك [وكي] نحو جئتكم
كي تكرموني [ظاهرة] قيد في الثالثة [وان كذا] اي ظاهرة نحو اعجبني
ان تقوم [ومضمرة بعد اللام] اي لام التعليل ولام الجحود نحو
ليغفرلك الله و ماكان الله ليعذبهم [و] بعد [او] نحو لالز منك
اد تقضيني حقي [وحتي] نحو و زلزلوا حتى يقول الرسول [وفاء
السببية] وادو المعية المجاب بهما طلب [امر او نهى او دعاء او استغهام
او عرض او تحضيض او تمن او ترج او نفى] مثاله في الفاء زوني فاكرمك
لا تطبخوا فيه فيحصل رب وتقني فلا ازيغ هل لنا من شفعاء فيشفعوا
لنا لا تنزل بنا فتصيب خيرا لولا تعافر فتغفر يا ليتني كنت معهم

ولا واللام للطلب وان واذا ما ومهما ومن وما واي ومى و
اثنى واين وحيثما وكلها للشرط المرفوعات الفاعل اعم قبله فعل تام

فانوز لعلي ابلغ الاحباب احباب السموات فاطلع لا يقضي عليهم فيموتوا
ومثاله في الواو لما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين و
قس الباقي وخرج بقاء السبية واد المعية غيرهما كالعاطفة
والمحافضة فيجب الرفع بعدهما نحو لم تصل الربع القوا فينطق لاتاكل
السدك وتشرب اللبن [ويجزمه لم ولما] وهما للنفى نحو وان لم
تفعل بل لما يذوقوا عذاب ولما ابلغ نى النفى من لم [ولا واللام للطلب]
وهو طلب الترك المسمى بالنهي فى الاولى نحو لاتشرك وطلب
الفعل المسمى بالامر فى الثانية نحو لينفق ذوسعة والدعاء فيهما نحو
لاتواخذنا ليقض علينا رديك [وان] نحو ان يشاءيرحمكم [واذا ما]
نحو اذا ما تفعل افعل وهى للزمان وحرف كائن بخلاف ما بعدها
[ومهما] نحو مهما تفعل افعل [ومن] نحو ومن يعمل هوذا يجزيه
[وما] نحو وما تفعلوا من خير يعلمه الله [واي] نحو اياما تدعوا
فله السماء الحسنى [ومتى] نحو متى تقم اقم [واثنى] نحو اثنى
تصافر اساندرو هما للزمان [واين] نحو اين تجلس اجلس
[وحيثما] نحو حيثما تسكن اسكن وهما للمكان [وكلها للشرط] اي
ان وما بعدها لتعاقب امر على آخر فتجزم فعلين كما تبين ويعمى
للؤل فعل الشرط والثانى جوابه [المرفوعات] ذكر منها هذه سبعة الاول
[الفاعل] هو [اسم قبله فعل تام او شبهة] كالمصدر واسم الفاعل واسم الفعل
والمظرف نحو قام زيد والله على الناس حج البيت من استطاع فيه

او شبهه التائب منه مفعول به او غيره عند عدمه اقيم مقامه ان
غير الفعل بضم اول متحرك منه وكسر ما قبل آخره ماضيا وفتحها
مضارها المبتدأ اسم عربي عن عامل غير مزيد ولا يأتي نكرة مالم يقدر

قائم ابوه هيهات العراق عندك زيد فخرج بالاسم الفعل فلا يكون
فاعلا وبالقبلية المبتدأ نحو زيد قام واقاد ان الفاعل لا يتقدم على الفعل
و بالتام صرفوع الذوامن نحو كان زيد قائما الاثنى [التائب عنه] هو
[مفعول به او غيره] كمصدر و ظرف و مجرور [عند عدمه اقيم مقامه]
فى الرفع و وجوب التأخير والعمدية فلا يحذف نحو ضرب زيد فاذا نفي
فى الصور نفخة و جلس عندك او فى الدار ولا يجوز اقامة غير المفعول به
مع وجوده [ان غير الفعل] الرابع له [بضم اول متحرك منه] مطلقا
ماضيا كان او مضارعا اوله حركة ام لا كضرب يضرب راستخرج ويستخرج
[وكسر ما قبل آخره] انكان [ماضيا و فتحه] انكان [مضارعا] كالامثلة
المذكورة فالتكاث عيذه حرف علة واوا او ياء يقال وبيع استنقذت الكسرة
فى الماضى عليهما نفقلت الى الفاء وسكننا فسلم الياء وتقلب الواو ياء
كقيل وبيع و قلبتا الفانى المضارع كيقال وبيع لتحركهما الآن وانفتاح
ما قبلهما فى الاصل الثالث [المبتدأ] هو [اسم] صريحا او ما ولا [عربي عن
عامل غير مزيد] كزيد فى زيد قائم و ان تصوموا خير لكم ابي و صيامكم
فخرج الفعل و الاسم المقترن بعامل غير مزيد كمدخول النواصب و
غيرها ولا يضر العامل المزيد كمن فى قوله تع هل من خالق غير الله
[ولا يأتي نكرة مالم يقدر] فان اناد اثنى و ذلك بان يكون عاما او خاصا
بوصف او غيره نحو كل يموت و من جاءك فهو حر و رجل عالم جاءنى

وخبيرة مفرد وجملة برابط و شبهها و امله التأخير و يجب
للالتباس و يجب تصدير واجبه مذهما واسم كان و امسى واصبح

و غلام رجل حاضر [و] الرابع [خبيرة] و هو المسند اليه خرج الفاعل
و ماير المرفوعات ثم هو قسمان [مفرد] نحو زيد قائم [و جملة]
اسمية او فعلية و انما يكون خبرا [برابط] يصحبها وهو ضمير نحو زيد
ابوه قائم اوقام ابوه او اشارة نحو و لباس التقوي ذلك خير ويستغنى
عنه ان كانت عينه في المعنى نحو قولي لا اله الا الله [و شبهها] عطف
على جملة و هو الظرف والمجرور و يتعلقان حينئذ بفعل او وصف
محدوف و جوبا نحو زيد عندي و زيد في الدار [و امله] اى الخبر
[التأخير] و اصل المبتدأ التقديم لان الخبر وصف فى المعنى
و حق الوصف التأخير و يجوز تقديمه نحو قائم زيد [و يجب]
الاصل [للالتباس] بان يكونا معرفتين او نكرتين مستويتين ولا قرينة
نحو زيد صديقي بخلاف ما اذا كان قرينة نحو بنو ثا بنو ابنائنا اركان
الخبر فعلا ميلقيس المبتدأ بالفاعل نحو زيد قام فان رفع ضميرا بارزا
نحو الزيدان قاما او الريدون قاموا جاز التقديم لامن اللبس او كان
محصورا نحو ما زيد الا شاعر فلو قدم اوهم انحصار الشعر في زيد فان
قصد وجب التقديم [ويجب تصدير واجبه] اى واجب التصدير [مذهما]
اى من المبتدأ والخبر كالاستفهام نحو من منجدي وابن زيد ومدخول
لام الابتداء نحو لزيد قائم ولقائم زيد و مرجع ضمير هو الخبر نحو
في الدار صاحبها و على التمرة مثلها زيدا [و] الخامس [اسم كان و امسى
و امسى واضمحى وظل و بات وصار] نحو كان زيد قائما الى آخره ولا شرط لها

والصحي وظل ورات وصار وما تصرف منها وليس وفتى وبرح
وانفك وزال تلونفي ارشبهه ودام تلوما وخبران وان وكان
ولكن وليت ولعل ولايقدم غير ظرف وخبر لا المنصوبات

[وما تصرف منها] اي المذكورات بخلاف ما بعدها فلا يتصرف
وذلك كالمضارع والامر والوصف والمصدر نحو لم اك بغيا
وكونوا حجارة [وليس] بلا شرط ايض ولا يتصرف نحو ليس
زيد قائما [وفتى وبرح وانفك وزال] الاربعة بشروط ان يكون [تلونفي
ار شبهه] وهو النهي والاستفهام ظاهرا او مقدرا ويأتي منها المضارع
و الوصف فقط نحو ما زال زيد قائما لاتزال ذاكر الموت تالله تفتؤ تذكرو
يوسف اي لاتفتؤ [ودام تلوما] المصدرية الظرفية نحو ما دمت حيا ولا
يتصرف [و] السادس [خبران] بالكسر [وان] بالفتح وهما
للتوكيد نحو ان الله غفور رحيم ذلك بان الله هو الحق [و كان] وهي
للتشبيه نحو كان زيدا امد [ولكن] وهي للاستدراك نحو زيد
شجاع لكنه بخيل [وليت] وهي للتمني نحو ليت الشباب يعود
[ولعل] وهي للترجي في المحبوب نحو لعل الحبيب محسن
و تكون للتوقع في المكروه نحو لعل العدو قادم و الفرق بين الترجي
و التمني اشتراط امكان الاول دون الثاني [ولا يقدم] هذا الخبر حال
كونه [غير ظرف] لضعفها وعدم تصرفها بخلاف خبر كان واخواتها الا
ليس وما بعدها اما الظرف ومثله المجرور فيقدم هذا كغيرة لتومعهم
نحو ان لدينا انكالا ان علينا للهندي [و] السابع [خبر لا] النافية
للجنس نحو لا رجل حاضر لا احد ا غير من الله عز وجل [المنصوبات]

المفعول به ما وقع عليه الفعل والاصل تأخيرها ويجب للالتباس
والمصدر ما دل على الحدث فان وافق لفظه فعله فلفظي والا
وغيره ويذكر لبيان نوع وعلة وتوكيد والظرف زمان كيوم
وليلة وعدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين ومكان كالجهات

منها [المفعول به] وهو [ما وقع عليه الفعل] اي تعلق به حقيقة نحو
ضربت زيدا او مجازا نحو اردت السفر [والاصل تأخيرها] من الفاعل
لانه فضلا ويجوز تقديمه نحو ضرب عمرا زيد [ويجب] الاصل [لالتباس]
ان قدر اعرابهما ولاقوية نحو ضرب موسى عيسى بخلاف ما اذا كان
قرينة نحو اكل الكمثرى يحيى او كان محصورا نحو ما ضرب زيد الاعمر
او انما ضرب زيد عمرا فان قصد حصر الفاعل وجب تأخيرها [و] منها
[المصدر] وهو [ما دل على الحدث] نحو ضربت ضربا [فان وافق لفظه
فعله] كهذا المثال [لفظي والا] بان وافق معناه دون لفظه [وغيره]
كقعد جالوما [ويذكر] اي المصدر الذي هو من المنصوبات ويسمى
مفعولا مطلقا [لبیان نوع] كسرت سيرا الامير [وعدة] كضربت
ضربتين [وتوكيد] نحو والصفات مفا وكلم الله موسى تكليما [اما المصدر
لغير ما ذكر فليس من المنصوبات ولا يسمى مفعولا مطلقا نحو اعجبني
ضربك] [و] منها [الظرف] وهو قسمان [زمان كيوم وليلة و
عدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين] وكلها تقبل النصب
نحو سرت يوما وليلة الى آخرها وقد يخرج عنه نحو يوم الخميس
جبارك [و] مكان كالجهات الست [وهي فوق وتحت وخلف و
امام ويمين وشمال] نحو جلست فوقك الى آخره [وعند ومع

الست وعندك ومع وتلقاء والمفعول له مصدر معلل بفعل شاركه
في الفاعل والوقت والمفعول معه التالي وارمع بعد فعل لو مافيه
معناه وحروفه والحال وصف فضلة مبين للمبهم من الهيئة وحقه

وتلقاء [عزيز عندك و جلست معك وتلقاك] و [منها] المفعول
له [وهو] مصدر معلل بفعل شاركه في الفاعل والوقت [نحو ضربت
زيدا ناديا فخرج غير المصدر والمصدر غير المعلل والمعلل الذي
لم يشاركه فعله في الفاعل والوقت فيجر الجميع باللام و
نحوها نحو سري زيد للعشب لدر الموت و ابفوا للخراب جيتك
لا كرامك لي نضت لنوم ثيابها وقد يجر بها مع امتياف الشروط
نحو ضربته للتاديب [و] منها [المفعول معه] وهو [التالي وارمع
بعد فعل او ما فيه معناه وحروفه] من الصفات نحو سرت والذيل و
انا سائر والذيل فخرج التالي الواو من غير تقدم ما ذكر نحو كل
وجل وضيعته او يتقدم ما فيه معنى الفعل دون حروفه كاسم الاشارة و
هذه التنبية نحو هذا لك و اياك فليس بمفعول معه وفهم من قولي
بعد انه لا يتقدم عليه و ائه هو العا مل لا الواو وهو كذلك فيهما [و]
منها [الحال] وهو [وصف] اي مشتق [فضلة] اي ليس احد جزئي
الكلام [مبين للمبهم من الهيئة] نحو جئتني زيد و اكبا فراكبا مشتق
بعد تمام الكلام بين هيئة مجي زيد وقد يكون غير وصف اذا اول به نحو
كرزيدا امدا اي كاسد وقد لا يجوز حذفه نحو و ما خلقنا السموات
والارض و ما بينهما لا عيين وهو داخل في الفضلة بالمعنى السابق
[وحقه ان يكون نكرة] وقد يكون معرفة بنادريل نحو جادرا الجهم الغفير

لأن يكون فكرة من معرفة و منتقلا وعامله فعل او شبهه والتمييز
نكرة مفسر للمبهم من الذوات كالقادر والعدد والنسب فيكون
منقولاً من فاعل او مفعول او غيره او غير منقول والمستثنى ان كان

أي جميعاً و ادخلوا الاول فالاول أي واحداً فواحداً و ان يأتي [من
معرفة] وقد يأتي من نكرة حيث يصح الابتداء بها نحو في أربعة أيام
سواء [و] ان يكون [منتقلا] أي وصفاً لا يلزم وقد يلزم نحو هذا خاتمك
حديداً [و عامله فعل] كما تقدم [او شبهه] سواء كان فيه
حروف الفعل كالصفات نحو زيد مسافر راكباً او كالأشارة نحو هذا
بعلی شیخاً و التمني و التنبيه و نحو هما [و] منها [التمييز]
وهو [نكرة مفسر للمبهم من الذوات] و هذا مخرج الحال
و الذوات [كالمقدار] نحو شبر ارضا و قفيزيرا و رطل زيتا [و العدد] نحو
أحد عشر كوكبا [و النسب] عطف على الذوات [فيكون] حينئذ
[منقولاً من فاعل] نحو طالب زيد نفساً اضله طابيت نفس زيد [او]
من [مفعول] نحو غرمت الارض شجرة امله شجرة الارض [او غيره]
نحو انا اكثر منك مالا امله مالي اكثر من مالک فحول عن المبتدأ
[او غير منقول] نحو لله دره فارساً و قد يكون معرفة لفظاً فياؤل نحو
وطبت النفس يا قديس عن عمر اذل طي زيادة اللام [و] منها
[المستثنى] و انما يكون من المنصوبات [ان كان] مستثنى [بالآمن
موجب] نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس [فان كان]
المستثنى منه [منغياً تاماً] بان ذكر [جاز البدل] مع جواز النصب
نحو ما فعلوه الا قليل قرئ بالرفع والنصب ومثل الذي فيما ذكره في

بالأمن موجب فان كان منغيا تاما جاز البدل او فارغا فعلى حسب
العوامل از بغير و سوي جر او بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه و جره
و المنادي ان كان غير مفرد او نكرة غير مقصودة فان كان مفردا
او نكرة مقصودة ضم و اسم لا النافية للجنس ان كان غير مفرد

و الاستفهام و الكلام في الاستثناء المتصل اما المنقطع بان كان من
غير الجنس فيجب نصبه نحو ما جاء الغوم الا الحمير [او فارغا] بان
حذف المستثنى منه [فعلى حسب العوامل] التي قبله يعرب نحو
ما جاء الا زيد و ما رايت الا زيدا و ما مررت الا بزيدا [او] كان [بغير
وسوى] بالكسر و الضم مقصورا و يالفتح محدودا [جر] باضافتهما نحو جاءنى
القوم غير زيد او سواء زيد و يعربان كمستثنى بالأني احواله السابقة
[او] كان [بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه] على انها افعال فاعلها مستتر
راجع الى البعض المفهوم من الكلام قبله [و جره] على انها حروف جر
نحو قاموا خلا زيدا و زيد و عدا عمرا و عمرو و حاشا بكرا و بكر فان وصلت
ما بالاولين تعينت فعليتهما فوجب النصب ولا يوصل بحاشا [و] منها
[المفادى] بيا او الهمزة او اى او ايا او هيا و انما ينصب [ان] كان غير
مفرد [بان] كان مضافا نحو يا عبد الله او شبهها به بان كان مابعدة من
تمام معناه نحو يا طالعا جبلا [او نكرة بغير مقصودة] كقول الاممى يا رجلا
خذ بيدي [فان كان مفردا] علما [او نكرة مقصودة ضم] اى يبنى على
الضم لضمه معنى كاف الخطاب نحو يا زيد و يا رجل فان كان مبنيا
قبل النداء على غير قدر بناؤه عليه كيا محبوبه [و] منها [اسم لا النافية
للجنس] و انما ينصب [ان] ان كان غير مفرد [اى مضافا او شبهه

والا ركب ان باشرت والا رفع فان كررت جاز رفع الثاني ونصبه
وتركيبه ان ركب الاول وان رفع لم ينصب الثاني ومفعولا ظن و
حسب وخال وزعم وعلم وراى ووجد وجعل وافعال التصيير و

كالنظامي نحو لا صاحب بر ممقوت واطالما جبلا حاضرا [والا] بان كان
مفعولا [ركب] معها وبني على الفتح لتضمنه معنى من الجنسية مع
نصب محله نحو لا رجل في الدار [ان باشرت] مدخولها شرط لعملها
النصب لفظا او محلا [والا] بان فصل بينها وبينه [رفع] نحو لا فيها
غول [فان كررت] نحو لا حول ولا قوة الا بالله [جاز رفع الثاني
و نصبه] بتثوين [وتركيبه] بناء الثانية [ان ركب الاول] فالرفع على
اهما لها او عطفا على جملة لا الاولى وما بعدها والنصب عطفا له على
محل اسم الاولى و التركيب استقلالا ومن الاول لام على ان كان
ذلك ولا اب ومن الثاني لا نسب اليوم والخلعة ومن الثالث
لا بيع فيه والخلعة [وان رفع] الاول [لم ينصب الثاني] لعدم نصب
محل الاول المعطوف عليه بل يرفع ايضا اهمالا للثانية كالاولى نحو لا
بيع فيه ولا خلعة او يركب استقلالا نحو لا لغوفيهما ولا قائيم [و] منها
[مفعولا ظن وحسب وخال] بمعناها [وزعم وعلم] لا بمعنى عرف
[وراى] لا بمعنى ابصر [ووجد] بمعنى علم [وجعل] بمعنى اعتقد نحو
ظننت زيدا قائما الى آخره [وافعال التصيير] وهى اتخذ وميرز
ون وخلق وترك وجعل لا بمعنى اعتقد او خلق نحو واتخذ الله
ابراهيم خليفا فجعلناه هباء منثورا واصل المفعولين المبتدأ والخبر
[و] منها خبر كان واخواتها واسم ان واخواتها [و تقدم مثلا لها واللة

خمسة وثمانون واسم ان و امراتها المجزورات مجزور بالاضافة
بتقدير من اول اللام او في وبالحرف وهو من والى وعن وعلى
وفي ورب والباء والكاف واللام ومنه ومنذ والواو والتاء

اعلم بالصواب [المجزورات] ثلثة [مجزور بالاضافة] اى بصيبتها [بتقدير
من] فيما هو بعض المضاف اليه نحو خاتم حديد [اولام] فيما هو
ملكه او مختص به نحو غلام زيد وباب الدار [او فى] فى ظرفه نحو
مكر الليل قم الجار للمضاف اليه قال ميبويه المضاف و ابن ماله
الحرف المقدر فعلى الثانى ابناء فى بتقدير المتعدية تتعلق بمجزور و
على الاول للمصاحبة والملازمة و تقدم اول هذا الفن ان الجبر بالاضافة
ضعيف ولذا انفيته بما تقدم من التاويل [و] مجزور [بالحرف وهو] اى
الحرف الجار بمعنى الحروف [من] لايتداء الغاية نحو من المسجد
الحرام [و الى] لانهاء الغاية نحو الى المسجد الاقصى [ومن] للمجازاة
نحو رميت سهم عن القوس [وعلى] للاستعلاء نحو جلست على السرير
[وفى] للطرفية نحو الماء فى الكوز [و رب] للتقليل نحو رب رجل لقيته
[والباء] للاصاق نحو بزيد داء [والكلى] للتشبيه نحو زيد كالامد [و
اللام] للملك والاختصاص نحو المال لزيد والجل للفرس [ومنذ]
منذ [ولا يجران الا اسم الزمان غير المستقبل وهما فى الماضي
بمعنى من نحو ما رايتك منذ او منذ شهر وفى الحاضر بمعنى في
نحو ما رايتك منذ او منذ يومنا [و الواو والتاء] ولا يجران الا فى القسم
نحو والله والله ويختص الواو بالظاهر والياء بالباطن فهذه اصول معاني
الحروف المذكورة قد تاتى لغير ذلك مجازا وجزا لاجل بعد الواو فى غير

يتقدير من اذ اللام او في وبالحرف وهو من والى وعن وهى
موافق له في اعراب وتذكير وفعده وفي تذكير و افراد و قد هما
ان كان حقيقة العطف بيان كالذمت ونسق يواو و فاء وثم واد

القسم بحرفه وليدل كموج البحر ارضي سدوله * انما هو برب مضمرة لابهائلا يرد
على الحصر [وا] مجزوز [بالمجازرة] اي بمجازرة المجزوز وذلك مسموع
[ففي نعت] حكى هذا جمر ضرب خرب والاصل بالرفع صفة لبحر
[وتأكيد] نقوله ياصاح بلغ ذوي الزوجات كلهم والاصل بالنصب توكيد
ذوي ولا تجري ذلك في غيرهما من التوابغ [التوابغ] في الاعراب
لزيمة الاول [الذمت] وهو [تاغ] جذس [مكمل ما سبق] بايضاحه او
تخصيصه نحو جاء زيد الكاتب فتحرير رتبة موصلة فصل يخرج سائر
التوابغ [موافق له في اعراب] من فع او نصب او جر [وتذكير
فعده] اي تعريف حقيقة كان او سببا كالمالين السابقين وقولك
جاء زيد العالم ابوه وامرأة عالم ابوها [وفي تذكير و افراد و فزعهما]
اي تأنيدهم وتثنية و جمع [ان كان حقيقة] بان كان معناه لما قبله نحو
جاءت هذه العالمة و الرجال العالمان و الرجال العالمون بخلاف ما اذا
كان سببا اي * معذرا لما بعده فيلزم الافراد وتذكيره وتثنيته بحسب
تاليه نحو جاء الزيدان العالم ابوهما و الرجال العالم ابلههم و هتد
العالم ابوها و العاقلة امها الثاني [العطف] وهو [بيان كالذمت]
في معناه وهو تكميل ما سبق وموافقة في الاعراب وما ذكر به
لا يكون معناه الا لما قبله ويقارق الذمت في انه لا يكون مشتقا بخلافه
نحو اقم بالله ابو جعفر عمر [ونسق بواو] اطلق الجمع نحو جاء

وام زید ولا واجن وحتی التوکید لفظی بتکراره و معنوی
بالنفس والعین وکل و اجمع و تابعه

زید و عمرو فیصدق بمجه قبله و معه و بعده [و فاء] للتبرید و
التعقید نحو جاء زید فعمرو و تزوج فلان فولد له [اذا لم یکن بینهما إلا
مدة العمل] و ثم [له] بقرائن نحو اماته فاقبرة ثم اذا شاء انشره [و او]
بلشک نحو جاء زید او عمرو [و ام] للتفصیل بعد الهمزة نحو اجاء زید
ام عمرو و ازید افضل ام عمرو [و یاء] للاضراب نحو اضرب زید ابل عمرو
[و لا] للذی نحو جاء زید لا عمرو [و لكن] للاستدراك نحو جاء زید
لكن عمرو لم یجئ [و حتی] للغایة فی الرفع او الخفضة نحو
مات الناس حتی الصالحون و اهانني الناس حتی الحجامون الثالث
[التوکید] وهو قسمان [لفظی بتکراره] ای تکرار اللفظ ایما کان نحو کلا
اذا دکت الارض دکا دکا و جاء زید زید او فعلا نحو قام قام او حرفا نحو
نعم نعم او جملة نحو لك الله ملی ذاکا لك الله لك الله [و معنوی]
و یكون [بالنفس و العین] مع ضمیر المؤكد نحو جاء زید نفسه او
عینه و هذک نفسها او عینها و الزیدان او الھذدان انفسهما او اعینهما
و الزیدون انفسهم او اعینهم و الھذات انفسهن او اعینهن [و کل و اجمع]
ولا یوکن بهما الا ذر اجزاء حسا او حکما نحو جاء القوم کلهم اجمعون و
الھذون کلھن جمع و بعث العبد نله اجمع و الجارية کلھا جمعا و لا
یستعملان فی المستثنی [و تابعه] ای اجمع وھی اکتع و ابصع و ابتع و لا
یوکن بها دون اجمع و لا تتقدم علیه کما فهم من قولی و تابعه بخلاف
اجمع مع کل علی المختار قال الله تعالی انا المنجھون اجمعین و فی

البلبل شيء من شيء و بعض من كل و اشتغال و غلط *

الاصححني فاصلوا جالوسا اجمعون فله سله اجمع الرابع [البدل] وهو انقسام
 [شيء من شيء] نحو جاء زيد اخوك وهو احسن من التعبير بكل من
 كل لاستعماله في اعماء الله تعالى ولا يطلق عليه كل بخلاف شيء [و
 بعض من كل] نحو اكلت الرغيف ثلثه [واشغال] نحو اعجبني زيد
 حاتم [و غلط] بان حبق ثمانك الى غير المقصود فاستدركته نحو جاء
 زيد الغرس والاحسن ان تقول بل الغرس *

علم التصريف

علم يبحث فيه عن ابنية الكلم واحوالها صحة واعلا لا الاسم ثلاثي وله فعل مثلث الغاء مربع العين ورباعي وخماسي ومزيدة سداسي ومباعي والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين ورباعي وله فعل ومزيدة خماسي وسداسي تفعلل و افعللل و افعلل و

علم التصريف

[علم] جنس [يبحث فيه عن ابنية الكلم] اي ذراتها كوزان المم والفعل بانواعهما والمصدر والصفات وما يتعلق بهما [و احوالها صحة واعلا لا] كالزيادة والحنف والابدال والادغام وبذلك يخرج سائر العلوم [العلم ثلاثي وله فعل مثلث الغاء] اي مفتوحها ومكسورها ومضمومها [مربع العين] بالحركات الثلاث والسكون فيبلغ اثنى عشر يذاء بضرب ثلثة في اربعة امثلتها **فَرَسٌ كَيْدٌ عَضْدٌ فَلَسٌ عَيْبٌ اِبِلٌ حُبْلٌ جَذَعٌ صُرْدٌ دُبْلٌ عُمُقٌ بُرْدٌ اَكْنٌ يَلْبٌ حَبْكٌ مَهْمَلٌ وَبَابٌ دُبْلٌ قَلِيلٌ [و رباعي] كجعفر [وخماسي] كجعفرجل هذه اوزانه الاصول [و مزيدة سداسي] كظلاق [و مباعي] كاستخراج ولا يزيد عليها الا بقاء التانيث او نحوها ولا ينقص عن ثلثة الا بالحنف كيد و دم [والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين] مفتوح الغاء كضرباو علم و شرف اما بضم الغاء فهو فرع مفتوحها [و رباعي وله فعلل] كدهرج [ومزيدة خماسي وسداسي] ولا يزيد عليه ولها اوزان [تفعلل] كندهرج [و افعللل] كاتعصص [و افعلل] كاتشعر [و افعل] كاكرم [و فعلل] كفرج**

المفعول و فاعل و تفاعل و تفعّل و افتعل و انفعّل و استفعّل
و افعّل و افعال فان جملت اصوله الموزونة بفعل من حرف علة وهي
راي فصحيح و الا فمعتل فبالفاء مثال و العين اجوف و ذر
الثالثة و اللام منقوص و ذر الاربعة و بحرفين لغير مقرون ان تواليها
و ما نصب المفعول به متعل و غيره لازم المضارع بزيادة حرف

[و فاعل] كقاتل [و تفاعل] كتحاصم [و تفعّل] كتكسر [و افتعل]
كاجتمع [و انفعّل] كانقطع [و استفعّل] كاستخرج [و افعّل] بتشديد
اللام كاحمر [و افعال] كاحمار [فان جملت اصوله] اي حروفه
الاصاية و هي [الموزونة] اي القابلة عند الوزن [بفعل] بخلاف غيرها
فان الزايد يوزن بلفظه كضرب وزنه فعل فكلله اصول و ضارب وزنه فاعل
فالفة زائدة [من حرف علة وهي] اي حرف العلة بمعنى حروفها
ثلاثة الواو و الالف و الياء يجمعها قولك [و اي فصحيح و الا] اي و
ان لم تسلم اصوله منها بان كان فيها احدها [ذ] هو [معتل فبالفاء] اي
فالمعتل بالفاء [مثال] اي يحنب بذلك لمائلته الصحيح في عدم
التغير كعود [و] معتل [العين] كقال [اجوف] لان حرف العلة جوفه
[و ذر الثالثة] لانه يصير عند اسناده الى تاء الفاعل على الثالثة احرف كقلبت
[و] معتل [اللام] كرضي [منقوص] لنقصان آخرة من بعض الحركات
[و ذر الاربعة] لصيرورته عند اسناده الى التاء على اربعة احرف
كرضيت [و] للمعتل [بحرفين لغير] ثم هو [مقرون ان تواليها] كقوى
و الا مغروق كوهي [و ما نصب المفعول به] من الاعمال فهو [متعل]
لعدمه اليه [و غيره] بان لم ينصب و ان نصب مائر المفاعيل

المضارعة وهي تأتي على الماضي فان كان مجرداً على فعل ثلاثي فيتم
و شرط الفتح لها كونها اد اللام حرف حلق او فعل فتحت او فعل
ضممت و غيره بكسر ما قبل آخره ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة
فيفتح و يضم حرف المضارعة من رباعي ولو بزيادة و يفتح من غيره
الامر من ذي همزة يفتح به و من غيره بتالي حرف المضارعة

[لازم] كقام وجلس [المضارع] بفاوة [بزيادة حرف المضارعة وهي]
مجموع [تأتي] اي النون و الهمزة و التاء و الياء [على] صيغة [الماضي]
فان كان [الماضي] مجرداً على فعل [بالفتح] ثلثت عينه [اي المضارع
كضرب يضرب و نصر ينصرو سال يسأل و] لكن [شرط الفتح لها
كونها] اي العين [او اللام حرف حلق] وهو الهمزة و الهاء و العين و الحاء
و الغين و الخاء كراي يري و منع يمنع و منع يمنع و كلاً يكلاً بخلاف
هـ اذا كائا غيره و شذ نحو ابى يابى [او] كان الماضي على [فعل]
بالكسر [فتحت] عين المضارع كعلم يعلم [او] على [فعل ضمت]
عينه كحسن يحسن [و غيره] اي غير المجرد وهو المزيد [بكسر
ما قبل آخره] ابدا [ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة فيفتح]
كيتعلم و يتكسرو و يتدحرج [و يضم حرف المضارعة من رباعي]
اي مما ماضيه اربعة احرف [ولو بزيادة] كدحرج يدحرج و
اجاب يجيب و اكرم يكرم و فرح يفرح و قاتل يقتل [و يفتح
من غيره] وهو الثلاثي و الخماسي و السداسي كيقع عمنس و يقشعر
و يجتمع و ينقطع و يستخرج و يحمر و الاميل يحمر [الامر] هو مجزئي
من المضارع فان كان [من ذي همزة] اي مما اول ماضيه همزة قطع

انكان متحركاً فانكان ساكناً فالوصل مضموماً ان تلاء ضم
والا مكسوراً وحركة ما قبل آخره كالماضارع المصدر لفعل وفعل
متعديين فعل ولازماً فعول و فعل ولفعل فعولة وفعالة ولا فعل
افعال وفعل تفعيل و تفعلة و فعل فعللة و فاعل وفعالة و
ما اوله همزة فالصدر وزنه يكسر ثالثه و يلف قبل آخره

او وصل فانه [يفتتح به] نحو اكرم واستخرج [و] ان كان [من ثميرة افتتح
[بتالي حرف المضارعة] بعد حذفه [انكان] التالى [متحركاً] نحو
دخرج [فانكان ساكناً فالوصل] اي بهمزة الوصل يفتتح [مضموماً ان
تلاء ضم] نحو اخرج [والا] بان تلاء فتح او كسر افتتح به [مكسوراً]
نحو اعلم واضرب [وحركة ما قبل آخره] اي الامر [كالماضارع]
فتسا و ضمًا وكسراً وقد تقدم ذلك [المصدر لفعل] بالفتح [وفعل]
بالكسر حال كونهما [متعديين فعل] بالفتح [والسكون كضرب ضرباً و
فهم فهما] [و] لفعل بالفتح حال كونه [لازماً فعول] بالضم كخرج خروجاً
[و] فعل بالكسر لازماً له [فعل] بالفتح كفرج فرجاً [وفعل] بالضم
[فعولة] بضم الفاء والعين كصعب صعوبة [و فعالة] بفتحهما كجزل
جزالة [و لافعل افعال] ككرم اكراماً [وفعل] له [تفعيل] انكان صحيحاً
كفرج تفرجاً [وتفعلة] انكان معطلاً كزكي تزكية [وفعلل] له [فعلة]
كدخرج دخرجة [وفاعل] له [فعال ومفاعلة] كقاتل قتالا ومقاتلة
[وما اوله همزة] للوصل من الماضي [فالمصدر] له [وزنه يكسر
ثالثه] [ويزيادة] [القب قبل آخره] كاعتصم اعتصاماً واتشعر اتشعيراً
و اجتمع اجتماعاً وانقطع انقطاعاً واستخرج استخراجاً واحمر احمراراً

وما اوله تاء وزنه بضم رابعه المرة من غير ثلاثي بناء ومنه ان عوى
 بفعلته والهيئة بفعلته الآلة مفعول ومفعول ومفعلة المكان من
 ثلاثي على مفعول وبالكسر انكان مثالا ومن غيره بلفظ المفعول
 الصفات للفاعل والمفعول من غير الثلاثي بزنة المضارع وابدال
 اوله ميما مضمومة و بكسر مثلوا الآخر في الفاعل وبفتح في المفعول

[وما اوله تاء] فمصدره [وزنه بضم رابعه] كتحخرج قد حرجا و تقاتل
 تقا تلا و تكسر تكسرا [المرة] بناؤها [من غير ثلاثي بناء] تزداد على
 المصدر كا نطلق انطلاقة و استخرج استخرجة [ومنه] اي من الثلاثي
 [ان عوى] من التاء [بفعلته] بالفتح نحو ضرب ضربة فان لم يعر
 منها ثلاثيا او غيره فبالوصف كرحم رحمة واحدة واستعان استعانة
 واحدة [والهيئة] من الثلاثي بناؤها [بفعلته] بالكسر كجلسمت
 جلسة الخطيب والتبني من غير الثلاثي [الآلة] بناؤها [مفعول و
 مفعول ومفعلة] بكسر اولها وفتح ثالثها في الاشهر كمعول ومسواك ومطارقة
 وفي غير الاشهر منخل ومسقط ومذهن [المكان] بناؤه [من ثلاثي
 على مفعول] بفتح اوله والعين ان لم يكن مثالا كمذهب [وبالكسر] للعين
 [انكان مثالا] كموعد [ومن غيره] اي غير الثلاثي [بلفظ المفعول] وسياطي
 كمستخرج لمكان الاستخراج [الصفات] اي بناؤها [للفاعل والمفعول من
 غير الثلاثي] يكونان [بزنة المضارع و] زيادة [ابدال اوله ميما مضمومة]
 فيها [و بكسر مثلوا الآخر] اي ما قبله [في] اسم [الفاعل و بفتح
 في] اسم [المفعول] كتحخرج ومدهرج ومتدحرج ومتدحرج ومتدحرج و
 مستخرج [و] بناؤها [منه] اي من الثلاثي [زنة فاعل] في الفاعل

ومنه زنة فاعل ومفعول لكن لفعل فعل و افعل و فعلان و لفعل
فعل و فعيّل حروف الزيادة سالتمونيها فالالف والواو والياء مع
أكثر من اصلين والهمزة مصدرية او موحرة والميم مصدرية والدون
بعد الف زائدة وفي نحو غضنفر وفيما مر والتاء في نحو مسامة

[و] زنة [مفعول] في المفعول كضارب ومضروب وكاتب ومكتوب
[لكن لفعل] بالكسر [فعل] كذلك وصفا كفرج فهو فرج [و افعل] كسود
فهو اسود [و فعلان] كشبع فهو شعبان [و لفعل] بالضم [فعل] بالسكون
كضخم فهو ضخم [و فعيّل] كجمل فهو جميل وهذه الاوزان صفات
مشبهة [حروف الزيادة] عشرة يجمعها قولك [سالتمونيها فالالف
والواو والياء] تكون زائدة [مع اکثر من اصلين] كضارب وعجوز وقضيب
لامع اصلين فقط كقال وسوط ويديت [و الهمزة] تكون زائدة [مصدرية] قبل
ثلاثة اصول [او موحرة] بعدها كاصبع وحمراء بخلافها ومطا او اولا او آخر
بدون ثلاثة اصول او اولا باكثر [و الميم] تكون زائدة [مصدرية] قبل ثلاثة
اصول كمخدع لا في الوسط ولا في الآخر [والدون] تكون زائدة [بعد الف
زائدة] كذممان لا اصلية كرهان [و في] الوسط ساكنة [نحو غضنفر] اسما
للاسد لا في الحشو غير الوسط كمندبر ولا في الوسط متحركة كفرنيق [و]
تكون زائدة [فيما مر] من ابنية الفعل وهو افعّل و افعّل و بابها من
المضارع والامر والمصدر والصفات ومضارع المتكلم ومن معه مطلقا
[والتاء] تكون زائدة [في] وصف الموثث [نحو مسلمة و مامر] من
تفعّل و تفاعل و تفعّل و افتعل و بابها و مضارع المخاطب [و العيّن]
تكون زائدة [معها] اى التاء [في استفعال] و بابه [و الهاء] تكون

و مامر والسين معها في استفعال و الهاء في الوقف و اللام في
 الاشارة الحذف يطرد في فاء مضارع و امر و مصدر من المثال
 و همزة افعال في مضارعه و وصفية واحد مثلي ظل و مس و احس
 مبنيًا على السكون مكسورا اول الازلين و مفتوحا واحد تائين
 اول مضارع الابدال احرفه طويت دائما فتبدل الهمزة من ياء

زائدة [في الوقف] كلمة و لم تره ورة [و اللام] تكون زائدة
 [في] اسم [الاشارة] لبعيد كذاك و تلك و هنالك [الحذف] يطرد
 في فاء مضارع و امر و مصدر من المثال كعدد عدة لوقوعها في المضارع وهي
 واد ساكنة بين ياء و كسرة و حمل عليه الامر و عوض منها الهاء في المصدر
 [و] في [همزة افعال في مضارعه و وصفية] اي اسم الفاعل و المفعول
 مذكور و نكرم و تكرم و يكرم و مكرم و مكرم الاصل الاكرم استقلوا فيه
 اجتماع الهمزتين فحذفت احدهما و حمل عليه الباقي طردا للباب [و]
 في [احد مثلي ظل و مس و احس] اي اللام و السين فيهما
 الاولى او الثانية حال كون كل منهما [مبنيًا على السكون] بان اسند الي
 ضمير الرفع المنكسر [مكسورا اول الازلين] اي ظاء ظل و ميم مس
 [و مفتوحا] نحو ظلت و ظلت و مسست و مسست و احست و اصل
 ظلمت و مسست و احسست [و] في [احد تائين اول مضارع] نحو
 تنزل المائكة و نارا تلظى الاصل تنزل و تلظى و علة الحذف في هذه
 المواضع التخفيف و هل المحذوف فيها الاول او الثاني قولان [الابدال
 احرفه] ثمانية يجمعها قولك [طويت دائما فتبدل الهمزة من ياء] اذا
 تطرفت بعد الف زائدة او وقعت عينًا في اسم فاعل الاجوف [نحو راء]

نحو رداء و بائع ر وار نحو كساء وقائم و اواصل و من مذ جمع
مفاعل و ثاني حرفي لين اكتنفاه و الياء من وار نحو صيام و
ثياب و رضي و الب نحو مصاييح و مصبيح و الوار من الب كبويح
و ياء كموقن و نهو و الالف من ياء و وار كباع و قال و المهم من

و الاصل رداي [و بائع] بالهمزة و الاصل بالياء [و] من [وار] كذلك
[نحو كساء] الاصل كسار [و قائم] بالهمزة و الاصل بالواو و خرج
بالظرف في الاولين نحو يباين و يعارن و يتقديم الالف نحو ظبي
و دلور بزيادتها نحو راي و وار [و] تبدل الهمزة ايضا من اولي و ادين
ليست ثانيهما منقلبة عن الف فاعل نحو [اواصل] اصله واصل
بخلاف وزي [و] تبدل ايضا [من مذ جمع مفاعل] كالقلائد و
الصحائف و العجائز [و] من [ثاني حرفي لين] اكتنفاه [اي مذ مفاعل
بان وقع احدهما قبله و الآخر بعده كرائل و عيائل و سيأتي [ر الياء]
تبدل [من وار] في مصدر الاجوف الموزون بفعال [نحو صيام] و الاصل
صوام [و] في جمع اسم معتل العين معلا او ساكنا نحو [ثياب] و ديار
جمع ثوب و دار [و] في اخر بعد كسر نحو [رضي] اصله رضو لانه من الرضوان
[و] تبدل الياء من [الف] اذا تلت كسرة [نحو مصاييح و مصبيح]
جمع مصباح و مصفرة [و الواو] تبدل [من الف] اذا وقعت بعد
ضمة [كبويح] من بايع [و] من [ياء] بعدها ساكنة في مفرد او
متطرفة لام فعل [كموقن و نهو] و الاصل ميقرن و نهبي من اليقين و
النهبي و هو كمال العقل [و الالف] تبدل [من ياء و واو] اذا تحركتا و
انفتحتا قبلهما [كباع و قال] اصلهما بدع و قول بخلاف البدع و القول

نون ساكنة قبل باء والتاء من فاء افتعال ايما كما تسر والطاء
من تائه تلوو مطابق والدال منها تلوو دال او ذال از زاي الادغام
ادخال حرف ساكن في مثله متحرك ويجب ما لم يتصل به
ضمير رفع متحرك فيمتنع او يجوز ان لم يفتك حرك الثاني
بالفتح او الكسر فان كان مضموم العين فبالضم ايض وكذا الامر

ونحو عوض [والميم] تبدل [من نون ساكنة قبل باء] سواء كان في كلمة او
في كلمتين نحو انبذ من بت [والتاء] تبدل [من فاء افتعال] اذا كان [ايما
كاسر] والاصل يتسر بخلافه همزا كاي تنزر وشذ انزر [والطاء] تبدل [من تائه]
اي الافتعال اذا كانت [تلو] حرف [مطبق] هو الصاد والضاد والطاء والظاء
نحو مصطفي ومضطر ومطمع ومضطلم والاصل مصتفي ومضتر ومطعم
ومظلم [والدال] تبدل [منها] اي تاء الافتعال اذا كانت [تلو دال او ذال
از زاي] نحو اذان وازداد وادكر والاصل اذتان وازداد واذتكر [الادغام ادخال
حرف ساكن في مثله متحرك] هو بالجر صفة مثل وان كان مضافا لان اضافته
لا تغيد تعريفا [ويجب] اي الادغام عند اجتماع المثلين كرد يرد وشد يشد
[ما لم يتصل به ضمير رفع متحرك فيمتنع] ويجب العكس بسكون ما قبله و
اول المدغم كرددت ورددنا ورددن بخلاف ضمير الرفع الساكن فيجب معه
الادغام كردد ورددوا [او يجوز] المدغم [فيجوز] الادغام كالفك نحو لم يرد ولم
يردد [فان لم يفتك] بان ادغم [حرك الثاني بالفتح] للحققة [او الكسر]
لالتقاء الساكنين [فان كان مضموم العين فبالضم ايض] اتباعا لها [و كذا
الامر] اي يجوز فيه الادغام العكس واذا ادغم حرك بالفتح او الكسر او بالضم
ايضا اذا كان مضموم الاول وزي بالثالثة قوله فغض الطرف انك من ضمير *

علم الخط

علم يبحث فيه عن كيفية كتابة الالفاظ الاصل رسم اللفظ بحروف هجائه مع تقدير الابتداء والوقف فرة ورحمة بالهاء و بنت وقامت بالتاء واسم بالهمزة والمدغم من كلمة بلغظه و

علم الخط

[علم يبحث فيه عن كيفية كتابة الالفاظ] من مراعاة حروفها لفظا او اصلا والزيادة والنقص والوصل والفصل والبدل والغ [الف فيه جماعة منهم ابو القاسم الزجاجي واستوفيته في خاتمة جمع الجوامع بما لا مزيد عليه] [الاصل رسم اللفظ] اي كتابته [بحروف هجائه] لمفوظها [مع تقدير الابتداء] به [والوقف] عليه وبخلاف بذلك الحال فرة [وجئت مجيء مه] [ورحمة] تكتب [بالهاء] وان كان لفظ الاولين خاليا منها [الثالث] بالتاء لان الوقف عليها بهاء بخلاف نحو حتام والام [وبنت وقامت] يكتبان [بالتاء] والقاضي بالياء وقاض بدونها مراعاة للوقف ايضا [واسم] ونحو مما فيه همزة الوصل [بالهمزة] وان سقط في الدرج اعتبارا بالابتداء [و] يكتب [المدغم من كلمة] كره [بلغظه] اي بحرف واحد [و] من [كلمتين] نحو ان الله هو الرزاق [باصلة] اعتبارا بالوقف واذن ان وقف عليها بالذون وهو المختار كتبت بها والافعالف وهو راي الجمهور وخرج عن ذلك الاصل اشياء ثاني [والهمزة] وصلا كانت او قطعا في كتابتها تفصيل لان لها احوالا

كلمتين باصله والهمزة اولا بالالف ووسطا ساكنة بحرف
حركة مثلوها وعكسه بحرفها و تلو حركة طى نحو
تسهيلها و طرفا تلو ساكن تحذف وحركة بحرفها وحذفت من
البسمة و ابن بين علمين و يوصل حرف يقبله و ما ملغاة

فان كانت [اولا] اي اول الكلمة كتبت [بالالف] مطلقا مفتوحة
كانت كايوب وال او مكسورة كانا واعلم او مضمومة كام و اخرج [و] ان كانت
[وسطا] فان كانت [ساكنة] و لا يكون ما قبلها الا متحركا كتبت
[بحرف حركة مثلوها] فان كانت فتحة فبالالف او كسرة فبالياء او
ضمة فبالواو نحو ياكل و يئس و يومن [وعكسه] بان كانت متحركة
تلو ساكن تكتب [بحرفها] اي حرف حركتها نحو يحال موثلا يلوم
[و] ان كانت متحركة [تلو حركة] كتبت [طى نحو تسهيلها]
فان سهلت بالالف فبها نحو سال او بالياء فبها نحو اذا او بالواو فبها
نحو ارنبتكم [و] ان كانت [طرفا] ساكنة كانت او متحركة فالتمى [تلو
ساكن تحذف] نحو خيب و ملء و جزء [و] التلى [تلو] حركة [تكتب
[بحرفها] اي الحركة نحو قرا يقرى بطوء [وحذفت] اي الهمزة [من
البسمة] تخفيفا لكثرة الاستعمال بخلاف غيرها نحو باسم ربك [و] من
[ابن] اذا وقع [بين علمين] نحو جاء زيد بن عمرو بخلاف ما لم يقع
بينهما نحو زيد ابن اخينا و المسلم ابن زيد و المسلم ابن اخينا [و يوصل
حرف يقبله] اي يقبل الوصل كالباء و اللام و الكاف و تاء الضمير بخلاف
ما لا يقبله و هو ستة احرف فيما قال شارح الهادى الالف و الدال و
الذال و الراء و الزاي و الواو [و] يوصل [ما] حال كونها [ملغاة] نحو فبما

وكافة وموصولة بفي ومن واستفهامية بهما وعن ومن اختها بفي و
موصولة بمن وعن وزيد الف بعد واو فعل جمع وبمائة وواو في
اولو واولات واواك وفي عمرو لا منصوبا وحذفت الف الله و
الله والرحمن وكل عام فوق ثلاثي ما لم يلبس او يحذف منه شيء

رحمة من الله مما خطيئاتهم عما قليل [وكافة] كانما وزيدا وكلما ان لم
يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها بان كانت ظرفا منصوبا نحوكلما جئت
اكرمته كلما دخل عليها ذكرها المحراب وجد عندها رزقا بخلاف ما اذا
عمل فيها ما قبلها نحو من كل ما سالتهم [و] توصل ما حال كونها
[موصولة بفي ومن] نحو فيما هم فيه يختلفون خير مما آتاكم لا بغيرهما نحو
ان ما توعدون لا تـ رغبت عن ما عندك [و] توصل حال كونها [استفهامية
بهما] اى بفي ومن [وعن] نحو فيما جئت مما قدومك عما تسأل [و
من اختها] اى استفهامية [بفي] فقط نحو فيمن رغبت [و موصولة بمن و
عن] نحو استفتدت ممن قرأت عليه ورويت عن رويت عنه [وزيد الف
بعد واو فعل جمع] نحو ضربوا واضربوا ولم يضربوا لاجمع اسم كأولوالفضل و
ضاربو زيد وفعل مفرد كيدعو [وبمائة] ومانتين [و] زيد [واو في اولو
واولات واولئك وفي عمرو لا منصوبا] بل مرفوعا او مجرورا فرقا بينه
وبين عمرو واستغني عنها في النصب للكتابة بالالف دونة [وحذفت]
تخفيفا [الف الله واله] مفردا او مضانا [والرحمن] معروفا باللام لا
مضانا [وكل عام فوق ثلاثي] عربيا او عجميا كصلح وملك وابرهيم
واسحق [ما لم يلبس او يحذف منه شيء] فان التيس كعامر يلبس
بعمر او حذفت منه شي كاسرايل وداود حذفت ياء الاول وواو الثاني

وذلك وثلاث ولكن ويا اسرائيل واحدى واردين ضم اولهما ولام
موصول غير مثنى الالف ياء رابعة فصاعدا في اسم او فعل لا تلو
ياء او ثالثة عنها او مجهولة اميلت والا لغا و كل الحروف بها الا
بلى والى وحتى و طى ولا يقاس خط المصحف ولا العروض و

لم تحذف الالف للالتباس فى الاول والاجحاف فى الثانى [وذلك
وثلاث] و ثلثين و ثلثمائة [ولكن] مخففا و مشددا [ويا اسرائيل]
لاجتماع اليائين [واحدى واردين ضم اولهما] كداود [ولام موصول
غير مثنى] وهو اللذان و اللذان لئلا يلتبس ضيغة المذكر بالياء
بصيغة جمعة و حمل عليه ذو الالف والمونث [الالف] تكتب
[ياء] حال كونها [رابعة فصاعدا في اسم او فعل] سواء كانت عن ياء او
وار كمصطفى و مصطفى و زكى و مزكى [لا تلو ياء] كندى حذرا من
اجتماعهما [او ثالثة] مقلوبة [عنها] كغنى و سعى [او مجهولة اميلت]
كمثى [والا لغا] اى وان كانت ثالثة عن وار او مجهولة لم تمل
تكتب بها كعصا و خلا و لدا [و كل الحروف] تكتب [بها] اى
بالالف [الا بلى والى وحتى و طى] غير موصولة بما الاستفهامية
[ولا يقاس خط المصحف] لانه يتبع فيه ما وجد فى المصحف الامام
وقد كتبت فيه نعمت و سمت فى مواضع بالتاء و بعد واو الفعل
المفرد و جمع الاسم الف وفيه كُتِبَ موصولة وقد عقدت له فى التخبير
بابا حررتة وهذبته بما لم ابقى اليه ثم جردته فى كراسة سميتة مكتب الاقران
فى كتب القرآن [ولا] يقاس خط [العروض] لان التلوين يكتب فيه
نونا و رويه اذا كان العا ممدودة بالفين نحو لما رأيت فى ظهري انحنأ

تنقط ماء رحمـ والشين بثلاث والفاء والقاف والنون والياء موصولات فقط وكل مهمل لا الحاء اسفل او يكتب تحته مثله ويشكل ما قد يخفى ولو لم يلبس المبتيدي ويكره الخط الدقيق الا لضيق رق او رحلة

وهاتان الجملتان اشتهر استثناءهما من قول ابن درستويه خطان لا يقاسان خط المصحف والعروض [وتنقط هاء رحمة] خلافا لاهل الادب ومنهم الحريري حيث اتوا بها فيما التزموا عردة عن حرف منقوط [و] تنقط [الشين بثلاث] خلافا لمن نقطها بواحدة وقال المقصود حاصل بها من الفرق بينها وبين السين [و] تنقط [الفاء والقاف والنون والياء موصولات فقط] اي لا مفصولات لانه لرفع اللبس وانما يحصل عند الوصل لا الفصل لعدم حرف يشاكلها اما مائر الحروف المعجمة فتنقط موصولة ومفصولة [و] تنقط [كل مهمل لا الحاء اسفل] مبالغة في الايضاح ودفع توهم السهو عن النقط اما الحاء فلو نقطت اسفل التبتت بالجيم [او يكتب تحته] حرف صغير [مثله] حتى الحاء وهو احسن و اوضح [ويشكل ما قد يخفى ولو لم يلبس المبتيدي] ايضا حاله لا ما لا يخفى كالفتح قبل الالف وقيل لا يشكل الا المشكل [ويكره الخط الدقيق] نهي عن ذلك جماعة من السلف لانه يخون صاحبه احوج ما يكون اليه اى عند الكبر المحوج الى المراجعة فهو مظنة ضعف البصر [الا لضيق رق او رحلة] بان يكون رحا لا يحمل كتبه معه فليكتبها بدقة ليخفف حملها وهذه المسألة ذكرها اهل الحديث فنقلتها الى ههنا لانه انسب بما قبله من النقط والشكل المذكور في علم الخط والحديث ايضا *

علم المعانى

علم يحوب به احوال اللفظ العربي التي بها يطابق مقتضى الحال
الاسناد الخبري منه حقيقة عقلية اسناد الفعل او معناه لما هو له

علم المعانى

[علم يعرف به احوال اللفظ العربي التي بها] اي بتلك الاحوال
[يطابق] اللفظ [مقتضى الحال] وهو الاعتبار المناسب للمقام
ان البلاغة الموضوع فيها هذا العلم وما بعده مطابقة الكلام الفصيح لمقتضى
الحال من الاثبات بكل من التقديم و التاخير و الذكر و الحذف و
التعريف و التذكير ونحوها في مقامه المناسب له و هى الاحوال المذكورة
و بذلك يخرج سائر العلوم العربية وبقولنا بها اى لا بغيرها يخرج البيان
والبديع ان يعتبر فيهما امور زائدة ثم هذا العلم ينحصر في ثمانية ابواب احوال
الاسناد و المسند اليه و المسند و متعلقات الفعل و القصور و الانشاء و الوصل و
الفصل و الايجاز و الاطناب و المساواة لان الكلام اما خبر او انشاء و الخبر لا بد
له من اسناد و مسند اليه و مسند وقد يكون له متعلقات اذا كان نعلا او
شبهه و التعلق قد يكون بقصر او لا يكون و الجملة ان قرنت بغيرها فـ
تعطف و قد لا و الكلام البليغ اما زايد على اصل المراد لفايدة او لانا نحصر فيـ
الباب الاول [الاسناد الخبري] هذه حقيقة عقلية [وهى] اسناد الفعل
او معناه [من المصدر و اسم الفاعل و اسم المفعول و اسم التفضيل و الظرف
و الصفة المشبهة] لما هو له عند المتكلم [سواء طابق الواقع كقول المومن

عند المتكلم و مجاز عقلي اسناد ما ذكر الى ملا بس له بتارل و طرفاه
اما حقيقتهان او مجازان او مختلفان و شرطه قرينة ثم قد يراد افادة

انبت الله البقل ام لا كقول الكافر انبت الربيع البقل والمراد بكونه له عند المتكلم
فيما يظهر من حاله وان كان اعتقاده بخلافه سواء طابق الواقع كقول
المعتزلى لمن لا يعرف حاله خلق الله تعالى الانعال كلها ام لا كقولك
جاء زيد وانت تعلم انه لم يجيى دون المخاطب [و مجاز عقلى]
وهو [اسناد ما ذكر الى ملا بس له] غير ماهوله من مصدر وزمان ومكان
و سبب [بتارل] كقول المومن انبت الربيع البقل بخلاف قول
الجاهل ذلك لانه اعتقاده فلا تارل فيه ومنه فى المصدر جد جده وفى
المكان نهر جار وانما هو مجرى فيه وفى السبب يذبح ابناء هم اى
يامر يذبحهم [و طرفاه] اى المسند اليه والمسند [اما حقيقتهان] لغويتان
كانبت الربيع البقل [او مجازان] لغويتان كاحيى الارض شباب الزمان
اذ تسجد الاحياء والشجيرة الى الارض والزمان مجاز لانهما حقيقة
فى الحيوان [او مختلفان] بان يكون المسند حقيقة والمسند اليه مجازا
او بالعكس نحو انبت البقل شباب الزمان و احى الارض الربيع
[و شرطه قرينة] صارفة عن ارادة ظاهرة لان المبتدأ الى الذهن عند انتفاها
الحقيقة و هي اما لفظية كقول ابي النجم ميز عنده قذزعا عن قذزع *
جذب الليلالى ايطئى او اسرعى * ثم قال افداة قيل الله للشمس اطلعى *
او معنوية بان يصدر مثل انبت الربيع من المومن اى استحيل قيامه
بالمذكور عقلا كمحببتك جاءت بى اليك او اعادة كهزم الامير الجند
[ثم قد يراد] بالكلام [افادة] المخاطب المحكم المتضمن له [او] انادته

المخاطب الحكم او كونه عالما به فخالى الذهن لا يؤكد له والمتروك
يقوي بمؤكد والمنكر يؤكد باكثر فالاول ابتدائي والثاني طلبى و
الثالث انكاري وقد يجعل المنكر كغيره لرادع معه لو تأمله وعكسه

[كونه] اى المتكلم [عالما به] فليقتصر المتكلم على قدر الحاجة [فخالى الذهن]
من الحكم [لا يؤكد له] لاستغناؤه عنه بل يلقى اليه الكلام خاليا من اداة
التاكيد [والمتروك] فيه [يقوي بمؤكد] استحسانا [والمنكر] له [يؤكد
باكثر] بحسب الانكار قال الله تعالى حكاية عن رسل عيسى الى
اهل انطاكية ان كذبوا اولا انا اليكم مرسلون فاكذبوا و احمية الجملة
و ثانيا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون اكد بالقسم وان واللام و احمية الجملة
لمبالغة المخاطبين فى الانكار [فالاول ابتدائي والثاني طلبى] والثالث
انكارى [اى يسمي كل من المقامات بذلك] وقد يجعل المنكر كغيره
فلا يؤكد له [لرادع معه لو تأمله] ارتدع عن انكاره كقولك ما فكر الاسلام
الاسلام حق بلا تاكيد لانه معه دلائل دالة على حقيقة الاسلام [وعكسه]
اى يجعل غير المنكر كالمنكر فيؤكد له [لظهور اشارة] للانكار عليه
كقوله جاء شقيق عارضا رحمه ان بني عمك فيهم رماح اكد وان كان
لا يذكر ان فى بني عمه رماحا لكن لما جاء واضعا رحمه على العرض من
غير التفات ولا تهيد فكانه اعتقد انهم عزل لاسلح معهم فنزل منزلة المنكر
وقد قال الله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميئون ثم انكم يوم القيمة
تبعثون زيد فى تأكيد الموت باللام وان كانوا لا ينكرونه لان من اعتقد
حقيقته فشانه الاستعداد له فلما لم يستعد رآه بالاسلام فكأنهم ينكرونه وتركبت
من البعث وان انكروا لتقدم ما دل على حقيقته قطعا فى آيات خالق

لظهور امارته المسند اليه حذفه لظهوره او اختبار تنبيه السامع از
قدره او صون لسانك او صونه او تيسر الانكار او تعيينه وذكره للاصل
الضعف القرينة او النداء على غيرة السامع او زيادة الايضاح او رفعة
اراهنة او تبرك او تلذذ و تعريفه باضمار لمقام التكلم ونحوه

الانسان اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة فلو تاملوا ذلك لم يذكره
الباب الثاني [المسند اليه حذفه لظهوره] بدلالة القرينة عليه كقوله
قال لي كيف انت قلت عليل * لم يقل انا عليل لذلك [او اختبار
تنبيه السامع] هل يتنبه ام لا [او] اختبار [قدرة] اي قدر
لنبيه هل يتنبه بالقرائن الخفية ام لا [او صون لسانك] عن
ذكرة تحقيرا له [او صوته] عن لسانك تعظيما له [او تيسر الانكار]
عند الحاجة نحو فاسق زان اي زيد ليتاني ان تقول ما اردته بل غيره
[او تعيينه] بان لا يصلح لذلك الفعل سواء نحو فعال لما يريد خالق
لما يشاء اي الله تعالى [وذكره للاصل] ولا مقتضي المعدول عنه
[اضعف القرينة] فيحتمل [او النداء على غيرة السامع] بانه لا يفهم
الا بالتصريح [او زيادة الايضاح] كقوله تعالى اولئك على هدى من
ربهم واولئك هم المفلحون [او رفعة] لكون اسمه يدل عليها نحو امير
المؤمنين حاضر [او اهانة] لكون اسمه يدل عليها نحو السارق اللئيم
حاضر [او تبرك] بذكره نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم قائل
هنا القول [او تلذذ] به نحو الحبيب حاضر [و تعريفه باضمار لمقام التكلم
و نحوه] اي الخطاب والغيبة اي لان المقام لاحدها فيوتى به كقوله
يا الذي نظر الاعمي الى ادبي وقوله وانت الذي اخلفتني ما

وعلمية لاحتضاره في الذهن ابتداء باسمه الخاص او رفعة او امانة
ر كناية او تلك او تبرك وموصولية لفقد علم السامع غير الصلة
من احواله او هجنة او تخميم او تقرير واسم اشارة لكمال تمييزه

وعدتني * وكقوله بيمين ابي اسحق قامص يد العلاء وقامص قناة الدين
واشدكا هله * هو البحر من اي النواحي اتيت * فلجته المعروف والجود
ساحله * [و علمية] اي وتعريفه بايراده علما [لاحتضاره في الذهن]
اي ذهن السامع [ابتداء باسمه الخاص] به بحيث لا يطلق على غيره
نحو قل هو الله احد [اورفعة او امانة] كاللقاب الصالحة لذلك [او
كناية] عن معني يصلح له العلم نحو ابولهب فعل كذا كناية عن كونه
جهنميا [او تلذن] به نحو ليلاي مذكى ام يلبي من البشر [ارتبرك] به
نحو الله الهادي ومحمد الشفيق [وموصولية] اي وتعريفه بايراده
اسم موصول [لفقد علم السامع غير الصلة من احواله] الخاصة
به نحو الذي كان معنا امس رجل عالم [او هجنة] اي قبح التصريح
بالاسم لكونه مما يستقبح وله صفة كمال فيذكرها [او تخميم] اي
تعظيم وتهويل نحو فغشدهم من اليم ما غشدهم [او تقرير] للغرض المسوق
له الكلام نحو وادته التي هوني بيقتها عن نفسه الغرض نزاهة
يوسف وطهارة ذياه وكونه في بيتها متمكنا من نيل المراد منها
و لم يفعل ابلغ في العفة فهو اعظم من امرأة العزيز او زليخا
[و] تعريفه بايراده [اسم اشارة لكمال تمييزه] نحو هذا ابو الصقر
فردا في محاسنه * [او التعريض بالغبارة] للسامع حتى كأنه
لا يدرك غير المحسوس كقولك اولئك آباءني فجئني بمثل

او التعريض بالغبارة او بيان حاله قريبا او بعدا او تعظيم او تحقير
و بادخال اللام للاشارة الى عهد او حقيقة واستغراق و اضافة لانها
اخصر طريق او تعظيم او تحقير و تنكيره لافراد او نوعية

اذا جمعنا يا جريير المجامع * [او بيان حاله قريبا او بعدا] نحو
ذا وذلك [او تعظيم] بالقرب والبعيد نحو ان هذا القران يهدي
للمتي هي اقوم ذلك الكتاب لاريب فيه [او تحقير]
بالقرب او البعد نحو وما هذه الحديقة الدنيا الالهو ولعب فذلك
الذي يدع اليتيم [و] تعريفه [بادخال اللام] عليه [للاشارة الى
عهد] ذهني نحو اذ هما في الغار او ذكرى نحو ارسلنا الى
فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول او حضوري نحو خرجت
فاذا بالباب زيد او حمي نحو القرطاس لمن سدد مهمما
[او حقيقة] نحو الرجل خير من المرأة [او استغراق] حقيقة
نحو ان الانسان لفي خسر او عرفنا نحو جمع الامير الصاعة الى
صاعة بلدة [و اضافة] الى و تعريفه بها [لانها اخصر طريق]
و المقام يقتضى الاختصار كقول جعفر بن عُلَيَّة و هو محبوس
هو اى مع الركب اليمانيين مصعد * فانه اخصر من اني اهواه و نحوه
[او تعظيم] للمضاف كعبد الخليفة حاضر او للمضاف اليه كعبدى
حضر تعظيما لك بان لك عبدا او غيرهما كعبد السلطان عندى تعظيما
للمتكلم بان عبد السلطان عنده [او تحقير] كذلك نحو و لدالحكام
حاضر ضارب زيد حاضر ولد الحكام جليس زيد [و تنكيره]
اى المصنف اليه [لانرا] نحو وجاء رجل من اقصى المدينة [او نوعية]

او تعظيم او تحقير او تقليل او تكثير و وصفه لكشف از تخصيص
او مدح او ذم او تأكيد و تأكيد لتقوية او دفع توهم تجوز او عدم
الشمول و بيانه للايضاح و ابداله لزيادة التقرير و عطفه للتفصيل

نحو و على ابصارهم غشاة اى نوع من الاغطية ليس كغيره [او تعظيم
او تحقير] نحوه حاجب فى كل امر يشينه * وليس له عن طالب العرف
حاجب * اى له حاجب عظيم و ليس له حاجب حقير اى مانع
[او تقليل] نحو و رضوان من الله اكبر اى قليل منه [او تكثير] كقولهم ان له
لابلا وان له لغزما [و وصفه] اى المسند اليه [لكشف] عن معناه نحو
الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله [او تخصيص]
نحو زيد الناجر عندنا [او مدح] كجاء زيد العالم [او ذم] كجاء عمرو
الجاهل [او تأكيد] نحو لا تتخذوا الهين ائذين [و تأكيد لتقوية]
نحو جاء زيد زيد [او دفع توهم تجوز] اى تكلم بالمجاز كجاء السلطان
نفسه لئلا يتوهم ان الامراء عسكرة [او] دفع توهم [عدم الشمول]
نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون لئلا يتوهم ان المراك البعض [و بيانه]
اى اتباعه بعطف بيان [للايضاح] باسم مختص به نحو اقم بالله
ابو حنيفة عمرو و قدم مديك خالد [و ابداله] اى الابدال منه [لزيادة
التقرير] نحو جاء زيد اخوك وجاءنى القوم اكثرهم و سلب زيد ثوبه لما فيه
من ذكر المحكوم عليه مرتين مرصحا في الاول و اجمالا في الاخرين [و عطفه]
اى اتباعه بعطف النسق [للتفصيل] للمسند اليه او المسند باختصار
نحو جاء زيد و عمرو فهو اخضر من وجاء عمرو و زيد قائم و قاعد
[اورد] للسامع عن الخطاء [الى صواب] نحو جاء زيد لاعمرو لمن يعتقد

أورد إلى صواب أو صرف الحكم أو شك أو تشكيك وفصله للتخصيص
و تقديمه للأصل ولا عدول أو تمكين في الذهن أو تعجيل
مسرة أو مساءة وتأخير أو لاقتضاء المقام له وقد يخالف ما

إن عمرا جاء دون زيد [أو صرف الحكم] عن المحكوم عليه إلى آخر نحو جاء
زيد بل عمرو [أو شك] من المتكلم [أو تشكيك] للسامع أي إيقاعه
في الشك نحو جاء زيد أو عمرو [وفصله] أي الاتيان بعدة بضمير الفصل
[التخصيص] أي تخصيص المسند إليه بالمسند نحو إن الله هو الرزاق
أي لا غيره [و تقديمه] على المسند [للأصل ولا عدول] أي لا مقتضى
له [أو تمكين] للخبر [في الذهن] بأن كان في المبتدأ تشويق إليه
فكأن الذي حارت البرية فيه * حيوان مستحدث من جهاد [أو تعجيل
مسرة] نحو سعد في دارك [أو] تعجيل [مساءة] نحو السفاح في
دارك [و تأخير أو لاقتضاء المقام له] بأن اقتضي تقديم المسند
وسياتي [وقد يخالف ما تقدم] فيوضع المضمر موضع الظاهر نحو
هو زيد قائم أو هي زيد مكان الشان أو القصة ليتمكن ما بعده في ذهن
السامع وعكسه لزيادة التمكن في غير الإشارة نحو قل هو الله أحد الله
الصمد والجلال نحو أمير المؤمنين يامرئ بكذا مكان أنا أو لكمال العناية
بتمييزه فيها لاختصاصه بحكم بديع كقوله كم عاتل عاتل أعيت مذاهبه *
وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا * هذا الذي ترك الأوهام حائرة * وصير
للعالم التحرير زنديقا * الباب الثالث [المسند ذكره وتركه لما مر] في المسند
إليه من الذم كقوله فاني وقيار بها غريب * حذف المسند في قيار
اختصارا للقرينة مع ضيق المقام وقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق

تقدم المسند ذكره وتركه لما من وكونه مفردا لكونه غير سببي
و فعلا للتقييد باحد الازمنة و افادة التجدد و اسما لعد مهملا
تقييد الفعل بمعمول لتربية الفائدة وتركه لما منع منه وبالشرط
لافادة معناه و تنكيره لعدم حصرا وعهد او تلخيص وتعريفه لافادة

السموات و الارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ذكر خلقهن و ان تقدمت
قرينة عليه احتياطا [وكونه مفردا لكونه غير سببي] بان كان معناه
للمسند اليه مع عدم افادة التقوي للحكم نحو زيد قائم فان كان
سببيا نحو زيد قام ابوه او ابوه قائم او مفيدا للتقوي نحو زيد قام لما فيه
من تكرار الاسناد الي زيد ثم الى ضميره فهو جملة قطعا [و] كونه [فعلا]
اي جملة فعلية [للتقييد] للمسند [باحد الازمنة] الماضي والحال
و الاستقبال [و افادة التجدد] كقوله ار كلما وردت عكاظ قبيلة *
بعثوا الى عريفتهم يتوسم * اي يتفرش الوجوه شيئا فشيئا ولحظا
فلحظا [و] كونه [اسما لعد مهملا] اي التقييد و التجدد بان يقصد الدوام
و الثبوت كقوله لا يالف الدرهم المضروب صرنا * لكن يمر عليها و هو
مطلق * اي ثابت له ذلك دائما [وتقييد الفعل بمعمول] كفعال مطلق
ابوه اوله اوفيه او معه او حال او تمييز او استثناء [لتربية الفائدة] ان
الحكم كلما ازداد خصوصا ازداد غرابة و كلما ازداد غرابة ازداد افادة
[وتركه] اي ترك التقييد بذلك [لما منع منه] كانهاز الفرصة او ارادة ان
لايطلع الحاضرون على مفعول الفعل او زمانه او مكانه او هيئته [و] تقييد
بالشرط لافادة معناه [الموضوع له من الربط والتعليق و الزمان و المكان
و غير ذلك] و تنكيره [اي المسند] لعدم حصرا وعهد [يدل عليه

محكم مجهول ووصفه وضافته لتمام الفائدة و تقديمه للتخصيص له و تفاؤل و تشويق و تنبيه على خبريته ابتداء و تأخير و لاقتضاء تقديم غيره متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول افادة التلبس

التعريف نحو زيد كاتب وعمرو شاعر [او تغخيم] نحو هدي المتهقين [و تعريفه لافادة حكم مجهول] للسامع على معلوم له بطريق من الطرق باخر معلوم له نحو الراكب هو المطلق او زيد هو المنطوق [و وصفه و اضافته لتمام الفائدة] بهما نحو زيد رجل عالم و زيد غلام رجل [و تقديمه] على المسند اليه [التخصيص له] به نحو لا فيها غول اي بخلاف خمر الدنيا ولذلك اخر في لاريب فيه ليلا يفيد اثبات الريب في سائر الكتب المنزلة [و تفاؤل] نحو سعدت بغرة وجهك الايام [و تشويق] الى المسند اليه بان يكون في المسند طول يشوق النفس الى ذكره كقوله ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها • شمس الضحى و ابو اسحق و القمر [و تنبيه على خبريته ابتداء] كقوله له همم لا منتهى لكبارها اذ لو قال همم له لظن انه نعمت لا خبر [و تأخير و لاقتضاء] المقام [تقديم غيره] الى المسند اليه و قد تقدم الباب الرابع [متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول] مع الفعل [افادة التلبس به] اي تلبس الفعل بالمفعول كالفاعل من جهة وقوعه عليه و منه لافادة وقوعه مطلقا من غير ارادة ان يعلم على من وقع و ممن وقع [فان حذف و ترك] الفعل المتعدي [كاللازم] بان كان الغرض الاخبار بوقوع الفعل من الفاعل من غير اعتبار تعلقه بالمفعول [لم يقدر] له كقوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون اي من يوجد له صفة العلم ومن

به وان حذف وترك كاللازم لم يقدر والا فلائق والحذف اما
لبيان بعد ايهام او دفع توهم ما لايراد او ذكره ثانيا لكمال
العناية او تعميم باختصار او فاصلة از هجئة و تقديمه لرد خطاء و
تخصيص وبعضها على بعض للاصل او نحوه القصر حقيقي وغيره

لا يوجد [والا] بان قصد تعلقه بمفعول غير مذكور [فلائق] بالمقام
يقدر [والحذف] اما لبيان بعد ايهام [كافعال المشية والارادة اذ
وقعت شرطاً فان الجواب يدل عليه نحو فلو شاء لهديكم اي لو شاء هدايتكم
[او دنع توهم ما لايراد] كقوله وكم ذدت عني من تحامل حادث *
ومرة ايام حزن الى العظم * اذ لو قال حزن الحكم توهم قبل ذكر الى
العظم ان الحزن لم يذته اليه [او] ارادة [ذكره ثانيا لكمال العناية]
كقوله قد طلبنا فلم نجدك في العود والمجد والمكارم مثلاً اي طلبناك
مثلاً [از تعميم باختصار] نحو والله يدعو الى دار السلام اي جميع
عبادة [او فاصلة] نحو ما وعدك ربك وما قلني اي وما قلاك [او
هجئة] اي امتقياح ذكره نحو ما رايت منه وما رايت مني اي العورة
[و تقديمه] على العامل [ارد خطاء] كقواك زيذا رايت لمن اعتقد انك
رايت غيره [و تخصيص] نحو اياك نعبد اي لا غيرك لالى الله
تخشرون اي لالى غيره [و] تقديم [بعضها] اي المعمولات [على
بعض للاصل] ولا معدل عنه كارل مفعولي ظن واعطي على الثاني و
كالفاعل على المفعول [او نحوه] ككوفه اهم نحو قتل الخارجى فلان اذ
الاهم فيه الخارجى المقتول ليتخلص الغاس منه او فاصلة نحو فارجس
في نفمة خيفة موسى * الدب الخامس [القصر] هو تخصيص شئ بشئ

وكلاهما موصوف على صفة وعكسه فالاول افراد لمعتقد الشركة
والثاني قلب لمعتقد العكس وتعيين ان استويا وطرقه العطف

بطريق مخصوص وهو قسمان [حقيقي] بان يكون التخصيص بحسب
الحقيقة وفي نفس الامر بان لا يتجاوز الى غير اصل [وغيره] اي
اضافي بان يكون بحسب الاضافة الى شيء اخر [وكلاهما موصوف]
اي قصره [على صفة] بان لا يتجاوز الموصوف تلك الصفة الى صفة
اخرى ويجوز كون تلك الصفة لموصوف آخر [وعكسه] اي قصر صفة
على موصوف بان لا يتجاوز الصفة ذلك الموصوف الى موصوف آخر
يجوز ان يكون لذلك الموصوف صفات اخر فالتقسام اربعة مثال قصر
الموصوف الحقيقي ما زيد الا كاتب اي لصفة له غيرها وهو عزيز لا يكاد
يوجد لتعذر الاحاطة بصفات الشيء حتى يقبض منها شيء وينبغي
ماعداه ومثال الاضافي ما زيد الا قائم اي لا يتجاوز القيام الى القعود
وتد يكون له صفات اخرى ومثال قصر الصفة الحقيقي ما في الدار الا
زيد اي لا غيره والاضافي ما في الوجود غيرك اي بحسب النفع
اذ وجود سواء كالعدم [فالاول] اي الحقيقي من قصر الموصوف او
الصفة [افراد] اي يسمى قصر افراد يلقي [لمعتقد الشركة] فقولنا
ما زيد الا كاتب او ما كاتب الا زيد يخاطب به من يعتقد اتصافه بالشاعر
والكتابة او اشتراك زيد و عمرو في الكتابة [والثاني] اي الاصافي
منهما قسمان [قلب] يلقي [لمعتقد العكس] فقولنا ما زيد الا قائم او
ما شاعر الا زيد يخاطب به من اعتقد اتصافه بالقعود دون القيام او ان
الشاعر عمرو لا زيد [وتعيين] يلقي للمخاطب [ان استويا] عبدة (اي

بلا و بل والنفي والاستثناء وانما والتقدير الانشاء تمن بايضا
 وهل ولو قل بلعل ولا يشترط امكانه واستفهام بهل للتصديق
 وما ومن واي وكم وكيف واين وانى ومتى واين وكلها

ان انعتقد اتصافه بالقيام او القعود من غير علم بالتعيين او ان الشاعر
 زيد او عمرو من غير ان يعلمه على التعيين [وطرقه] اى الحصر
 [العطف بلا و بل] نحو زيد شاعر لا كاتب وزيد شاعر لا عمرو وما زيد
 كاتباً بل شاعر وما عمرو شاعراً بل زيد [والنفي والاستثناء] نحو لا اله
 الا الله وما محمد الا رسول [وانما] نحو انما الله واحد انما الهكم
 الله [والتقديم] كقولك تهيمي انا ابي لاقيسى وانا كفيئك مهمك اى
 لاغيري • الباب السادس [الانشاء] وهو انواع [تمن بليد] نحو ليت
 الشباب عائد [وهل] نحو فهل لنا من شفعاء الاية [ولو] نحو فلو ان
 لناكرة فنكون من الموصنين [و قل بلعل] نحو لعلى احمج فافوز [ولا
 يشترط امكانه] اى التمنى كما تقدم بخلاف الترجى [واستفهام] وهو
 [بهل للتصديق] اى الحكم بالنسبة نحو هل زيد قائم فيقال نعم او لا يكون
 للتصور [وما] لشرح الاسم نحو ما العنقاء [ومن] للعارض المشخص لذى
 العلم نحو من في الدار [واى] لتمييز احد المشتركين نحو اى الفريقين
 خير مقاماً [وكم] للعدد نحو كم مالك [وكيف] للحال نحو كيف
 زيد [واين] للمكان نحو اين منزلك [وانى] بمعني كيف نحو فاتوا
 حركم انى شئتم ومن اين نحو انى لك هذا [ومتى] للزمان نحو
 متى سافرك [واين] له نحو و سال ايان يوم القيمة [وكلها للتصور]
 اى لطلب ادراك غير النسبة ولا يكون للتصديق [والهمزة] تكون

للتصور والهمزة لهما و ترد اداة الاستفهام لغيره كاستبطاء وتعجب
و وعيد وتقدير وانكار وتوبيخا او تكذيبا وتهكم وتحقير وتهويل
وامرو نهى ومرا والمختار وفاقا لاهل المعاني و بعض الاصوليين
اشتراط الاستعلاء فيهما ونداء و قد يرد لغيره كاغراء واختصاص

[لهما] اى التصديق والتصور نحو ازيد قائم ادبى فى الاناء ام خذل
[و ترد اداة الاستفهام لغيره كاستبطاء] نحو كم دعوتك فلا تجيب
[وتعجب] نحو مالي لا ارى الهدد [و وعيد] نحو الم اودب فلانا
لمن يسمى الادب [و تقدير] نحو اليس الله بكاف عبده [و انكار وتوبيخ]
على الفعل بمعنى ماكن يذبغى ان يكون نحو اتاتون الذكران [او تكذيبا] بمعنى
لم يكن او لا يكون نحو فاصفاكم ربكم بالبنين اى لم يفعل ذلك انلزمكوها
وانتم لها كارهون اى لا يكون ذلك [و تهكم] نحو اصلوتك ثامرك
ان تترك ما يعبد آباءنا [و تحقير] نحو من هذا استكقارا لشانه مع
انك تعرفه [و تهويل] نحو من فرعون على قراة فتح الميم [و امرو
فهى ومرا] فى علم الاصول باحسانهما [والمختار وفاقا لاهل المعاني
و بعض الاصوليين] كاسام الحرميين و الامام الرازي والامدى وابن
الحاجب [اشتراط الاستعلاء فيهما] سواء صدرا من العالى فى الواقع ام
لا لتبادر الفهم عند سماع صيغتهما اليه و لكون هذا القول مرجحا عند
اهل المعانى دون الاصول ذكرت المصلة ههنا لانهذاك وتقدم ان صيغتهما حقيقة
فى الوجوب والتحريم وانها ترد لغيرهما [و نداء و قد يرد] اداته لغيره
كاغراء [كقولك لمن اقبل يتظالم يا مظلوم اغراء له على زيادة التظلم وبعث
الشكوى] و اختصاص [نحو انا فعل كذا] ايها الرجل اى متخصصا من

ويقع الخبر موقعه تفارولا او اظهارا للحرص الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل والفصل تركه فان كان للمجملية محل و فصل تشريك
الثانية عطفت اولاً وقصد ربطها على معنى عاطف غير الوازع عطفت به
والا فان لم يقصد اعطاؤها حكم الاولى فصلت والا فان كان بينهما
كمال الانقطاع بلا ايها بان لا تعلق او الاتصال بان تكون نفسها

بين الرجال [و يقع الخبر موقعه] اى الانشاء [تفارولا] حتى كانه وقع
واخبر عنه نحو ونفك الله للتقوى [او اظهارا للحرص] فى وقعه نحو و
الوالدات يرضعن والمطلقات يتربصن * [الباب السابع] الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل [بعضها على بعض] و الفصل تركه فان كان للمجملية [الاولى
[محل] من الاعراب] وقصد تشريك الثانية [لها فى الحكم] عطفت
عليها للمناسبة بينهما نحو زيد يكتب و يشعر و ان لم يقصد
فصلت لتكون مستهزؤن الله يستهزؤ بهم لم يعطف على انا معكم لانه
ليس من مقولهم [اولاً] محل لها من الاعراب [و] لكن [قصد ربطها]
بها [على معنى عاطف غير الوازع عطفت به] نحو دخل زيد فخرج
او ثم خرج عمرو اذا قصد التعقيب او المهلة [والا] اى ان لم يقصد
الربط المذكور [فان لم يقصد اعطاؤها] اى الثانية [حكم الاولى فصلت]
كأية الله يستهزؤ بهم لم يعطف على قالوا لئلا تشاركه فى الاختصاص
بالظرف وهو اذا [والا] بان قصد اعطاء الثانية حكم الاولى او لم يكن
لها حكم تختص به [فان كان بينهما كمال الانقطاع بلا ايها بان لا تعلق]
بان تختلفا خبرا و انشاء [او] كمال [الاتصال بان تكون] الثانية [نفسها]
اى الاولى لكونها مؤكدة لها لدفع توهم تجوز او غلط او بدلا منها لانها غير

او شبه احدهما فكذا والا فالوصل ومن محسناته تماسب في الفعلية

وافية بتمام المراد او عطف بيان لها لخفائها [او شبه احدهما] اي
الانقطاع لكون عطفها عليها موهما لعطفها على غيرها او الاتصال لكونها
جوابا لسؤال افتضته الاولى [فكذا] اي تفصل [والا] بان لم يكن شيء
من ذلك او كان كمال الانقطاع مع الايهام [فالوصل] مثال الفصل في
الاختلاف مات فلان رحمه الله وقال قائلهم ارسو نزالها ومثاله للتاكيد
قريب فيه فانه لما بولغ في وصف الكتاب ببلوغه الدرجة القصوى في
الكمال بجعل المبتدأ ذلك وتعريف الخبر باللام جاز ان يتوهم السامع
قبل التامل انه مما يرسي به جزافا فاتبعه نغيا لذلك فهو وزن نفسه
في جاء زيد نفسه وقوله تعالى هدى للمتقين فان معناه انه في الهداية بالغ
درجة لا يدرك كذها حتى كانه هداية محضة وذلك معنى ذلك
الكتاب لان معناه الكتاب الكامل اي في الهداية فهو وزن زيد الثاني
في جاء زيد زيد ومثاله للبدل امكم بما تعلمون امكم بانعام وبقين
الى آخرة فالمراد التذبية على النعم والثاني اوفي بتأديته لدلالته
عليها بالتفصيل من غير احالة على علم مخاطبين المعاندين فهو
وزن وجهه في اعجبني زيد وجهه ومثاله للبيان فوسوس اليه
الشيطان قال يا آدم الى آخرة فهو وزن عمر في اقسم بالله ابو حفص
عمر ومثاله لشبه الانقطاع قوله وتظن سلمى انني ابغى بها بدلا اراها
في الضلال تهيم لو عطف اراها على تظن لتوهم انه معطوف على ابغى
ومثاله لشبه الاتصال قال لي كيف انت قلت عليل * كانه قيل
ما سبب علتك فقال سهر دايما وحزن طويل * ومثال الوصل مع كمال

والاهمية الایجاز والاطناب والمساراة هي التعبير عن المعنى بناقض وواف به او زائد لفائدة او مساو والایجاز قصر لا حذف فيه و
الایجاز فيه حذف اما لمضاف او موصوف او صفة او شرط او جواب

الانقطاع للايهام قول الداعي لا وايدك الله فلو حذف الواد لادهم انه
دعاء عليه ومثاله لغير ذلك ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جهنم
[ومن مكسفاتة] اى الوصل [تناسب] الجمليتين [في الفعلية و
الاسمية] فان عطف الفعل على مئله و الاسم على مئله اولى و عند
التخالف الفصل اولى ولهذا رجع النصب في باب الاشتغال في نحو ضربت
زيدا و عمرا اكرمتها ليكون من عطف الفعلية على مثلها واستوى هو و
الرفع في نحو هذا اكرمتها و زيد ضربته عندها لامكان الامرين و مئله
تناسب الفعلية في المضى والمضاربة • الباب الثامن [الایجاز و الاطناب
والمساراة هي التعبير عن المعنى] المراد [بناقض] اى بلفظ ناقص عنه
[وواف به] راجع الى الایجاز وخرج بالوفاء الاخلال [او] بلفظ [زائد] عليه
[لفائدة] راجع الى الاطناب وخرج بالفائدة الحشو [او] بلفظ [مساو] له
راجع الى المساراة وسبق مثالها في علم التفسير [والایجاز] قهمان [قصرا
حذف فيه] كقوله تعالى و لكم في القصص حيرة فان معناه كثير و
لفظه يسير وتقدم بيانه في علم التفسير [وایجاز فيه حذف] والحذف
[اما لمضاف] نحو راسال القرية اى اهل القرية [او موصوف] نحو انا ابن
جلا و طلاع الدنيا اى انا ابن رجل جلا [او صفة] نحو ياخذ كل مفيدة
غصبا اى مفيدة صالحة ان تعيبها لا يخرجها عن كونها مفيدة و قد
قرئ به كما تقدم في علم التفسير [او شرط] نحو فانه هو الولي اى ان

لإختصار أو دلالة على أنه لا يحاط أو يذهب السامع كل ممكن أو
لجملة أما مسببة عن مذكور أولا ولا أكثر ثم قد يقام شيء واحد
لا يقام و يدل عليه بالعقل و على التعيين بالمقصود الاظهر

ارادوا وليا فآله [أو جواب] له نحو وإذا قيل لهم اتقوا الآية أى اعرضوا
ولو ترى إذا وقفوا على النار أى لرايت أصرا عظيما ثم الحذف للجواب
يكون أما [لإختصار] كالمثال الاول [أو دلالة على أنه لا يحاط] به [أو يذهب
السامع كل] مذهب [ممكن] كالمثال الثاني [أو لجملة] عطف على
المحذوفات ولتخلل نكت حذف جواب الشرط جيت باللام والجملة [أما
مسببة عن] مذهب [مذكور] نحو ليحقق الحق و يبطل الباطل فهذا
سبب حذف مسببة أى فعل ما فعل [أولا] مذكور [ولا] سبب
أصلا الاول نحو اضرب بعصاك الحجر فانفجرت أى فضرته الثاني
نحو فنعم الماهدون أى نحن حذف المخصوص ومبتدأه [أو أثر]
من جملة نحو انا انبئكم بقاويله فارسلون يوسف أى فارسلون
الى يوسف لاحتجيرة الرويا وارسلوه فاتاه فقال يا يوسف [ثم قد
يقام شيء] مقام المحذوف نحو ان يكذبوك فقد كذبت رسول أى
فلا تحزن و اصبر [و قد لا يقام] شيء مقامه اكتفاء بالقريظة كالامثلة
السابقة [و يدل عليه] أى الحذف [بالعقل و على التعيين]
للمحذوف [بالمقصود الاظهر] نحو حرمت عليكم الميتة دل العقل على
ان هناك حذفنا اذ الاحكام الشرعية تتعلق بالافعال لا بالاعيان و المقصود
الاظهر منها الاكل فدل على تعيينه كذا في التلخيص تبعا للسكاكي و
تعقب بان الدال عليه قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم اكلها

او العادة او الشروع فى الفعل او الاقتران والاطذاب انكان بعد
ابهام فايضاح او بمعطوفين بعد مثنى فتوشيع او بختم بما يفهم نكتة
تم بدونها فايغال او بجملة بمعنى سابقة توكيدا فتذيل او وافع

[او العادة] نحو فذلكن الذى لتتذني فيه يحتمل ان التقدير في
حبه او مرادته و دلت العادة على تعيين الثانى لان الحب
المعط لا يلام صاحبه عليه عادة ان ليس اختياريا [او الشروع
فى الفعل] نحو بسم الله فيقدر ما جعلت التسمية مبداء له كقرأ
فى القراءة وارتحل فى السفر [او الاقتران] كقولهم للمعرس بالرفاء و
البذنين اى عرست وقد نهى عن هذا الكلام فى الحد يث [و الاطذاب
انكان] ببيان [بعد ابهام فايضاح] كحورب اشرح لي صدوى فان اشرح لي
يفيد طلب شرح شيء ماله و مدرى يغصرة [او بمعطوفين] مفردين
[بعد مثنى] بمعناها [فتوشيع] كحديث يغير ابن آدم و يغير
معه ائذان الحرس وطول الاصل رواة البخاري [او بختم] للكلام [بما يفيد نكتة
تم بدونها فايغال] كقوله تعالى اتبعوا المرسلين اتبعوا من لايسالكم اجرا
وهم مهتدون فقوله وهم مهتدون ايغال لان المعنى يتم بدونه لان الرسول
مهتد لا محالة لكن فيه نكتة وهى زيادة التحف على الاتباع و الترغيب
فيهم وكقول الخنساء • و ان صخرنا لتاتم الهداة به • كانه علم في راسه نار •
فقولها في راسه نار ايغال لان كانه علم و اف بالمقصود وهو التشبيه بما
يهتدى به الا ان فى الزيادة بذلك مبالغة [او بجملة بمعنى] جملة
اخرى [سابقة توكيدا] لها [فتذيل] كقوله تعالى ذلك جزيناهم بما
كفروا و هل نجازى الا الكفور وقوله سبحانه تعالى و قل جاء الحق

موهم خلاف المقصود فتكميل واحتراس او بفضلة لنكتة دونها فتتميم
او بجملة فاكثر بين كلام فاعتراض ويكون بالتكرير وذكر خاص بعد عام *

وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وقول الصفي * لله لذة عيش
بالجيب مضت * فلم قدم لي وغير الله لم يدم * [او بدائع موهم
خلاف المقصود فتكميل واحتراس] اي يحمي بما كقوله فسقي
ديارك غير مفسدها * صوب الربيع وديمة تهمل * لما كان المطر ربما
يؤول الى خراب الديار وفسادها دفعة بقوله غير مفسدها [او بفضلة
لنكتة دونها] اي سوي الدنع المذكور [فتتميم] نحو واتي المال طي
حبه اي مع حبه فهو ابلغ في البذل [او بجملة فاكثر بين كلام فاعتراض]
نحو ان الثمانين وبلغتها * قد اخرجت معي الى ترجمان * فقوله و
بلغتها اعتراض للدعاء وهو جملة بين جزئي الكلام وهو اسم ان وخبرها
وقوله تعالى و يجعلون لله الابدان سبحانه ولهم ما يشتهون فقوله سبحانه
اعتراض للتنزيه وهو جملة بين كلامين فاتوهن من حيث امركم الله
ان الله يحب التوايين ويحب المتطهرين نساءكم حرث لكم فقوله
ان الله الى آخرة اعتراض وهو اكثر من جملة بين فاتوهن من حيث
امركم الله ونساءكم حرث لكم [ويكون] الاطناب [بالتكرير] نحو كلا
سيعلمون ثم كلا سيعلمون [وذكر خاص بعد عام] تنبيهها على فضل
الخاص نحو من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال *



علم البيان

علم يعرف به ايراد المعنى بطرق مختلفة في وضوح الدلالة دلالة اللفظ على ماوضع له وضعية و جزؤه و لازمه عقليتان والاخير

علم البيان

[علم يعرف به ايراد المعنى] الواحد المدلول عليه بكلام مطابق لمقتضى الحال [بطرق] من التراكميب [مختلفة في وضوح الدلالة] عليه بان يكون بعضها اوضح في الدلالة وبعضها واضحا و هو اخفي بالنسبة الى الاوضح وخرج ايراده بطرق مختلفة في اللفظ دون الوضوح وعقد هذا العلم لاشتراط الوضوح والخلو من التعقيد في فصاحة الكلام المأخوذة في حد البلاغة واقتضت كغيرى بتقسيم الدلالة لابنى عليه وجه انحصار العلم في ابوابه الثلاثة فقلت [دلالة اللفظ على] تمام [ماوضع له وضعية] لان الواضع انما وضع اللفظ لتمام المعنى كدلالة الانسان على الحيوان الناطق [و] على [جزئه] كدلالة الانسان على الحيوان او الناطق [و] على [لازمه] الخارج عنه كدلالة الانسان على الضاحك [عقليتان] لان دالة اللفظ على الجزء او اللازم انما هي من جهة حكم العقل بان حصول الكل او الملزوم مستلزم لحصول الجزء او اللازم و الاول لاتعلق له بهذا الفن لان ايراد المعنى بطرق مختلفة في الوضوح لايتأتى بالوضعية اذ السامع ان كان عالما بوضع الالفاظ للمعنى لم يكن بعضها اوضح عنده من بعض و الا لم يكن شئ من الالفاظ دالا لتوقف العلم على العلم [والاخير] اي العقلى

ان قامت قرينة على عدم ارادته فهو مجاز و الا فكناية وقد ينبغي على التشبيه وانحصر فيها التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مرعى ومعنى وطرفاه اما حسيان او عقليان او مختلفان ووجهه ما يشتركان تحقيقا او تخيلا

الشامل للجزء و اللازم و هو المبحوث عنه في هذا الفن [ان قامت قرينة على عدم ارادته] اي ما وضع له [فهو مجاز و الا فكناية وقد ينبغي] المجاز [على التشبيه] اذا كان امتعارة [فانه حصر] المقصود من علم البيان [فيها] اي التشبيه و اجاز و الكناية [التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مرعى في معنى] كزيد احد و صم بكم عمى [و طرفاه] اي المشبه و المشبه به [اما حسيان] اي مدركان باحدي الحواس السمع و البصر و الشم و الذوق و اللمس كالصوت الضعيف بالهمس و الخد بالورد و النكهة بالعنبر و الريق بالشهد و الجلد الناعم بالحرير [او عقليان] كالعلم بالحياة و الجهل بالموت [او مختلفان] بان يكون المشبه عقليا و المشبه به حسيا كالمنية بالصبغ او عكسه كالعطر بخلق كريم [و وجهه] اي التشبيه [ما يشتركان] اي المعنى الذى قصد اشتراكهما فيه [تحقيقا او تخيلا] بان لا يوجد ذلك المعنى فى الطرفين او احدهما الا على مبدل التخيل و التاويل كقوله و كان النجوم بين دجاها * فمن لاح بينهم ابتداء فوجه التشبيه و هو الهيئة الحاملة من حصول اشياء مشرقة بيض فى جوانب شيء مظلم احود غير موجود فى المشبه به و هو السفن بين الابتداء الا على طريق التخيل لان البدعة تجعل صاحبها كالماشي فى الظلمة فلا يهتدي بطريق و لا يامن ان يناله مكررة فشبعت بها و لزم بعكسه تشبيه السنة بالنور و شاع حتى يخيل ان السنة مماله بياض و اشراق

واداته مرت ثم هو اما مفرد بمفرد مقبل لن اولا او بمركب
ارعكسه فان تعدد طرفاه فملفوف و مفروق او الاول فتسوية

و البدعة مما له سواد و اظلام فصار كالتشبيه ببياض الشيب و سواد
الشباب [واداته مرت] فى علم التفسير و هي الكاف و مثل
و كان [ثم هو] اى التشبيه اقسامه كثيرة لانه [اما مفرد
بمفرد] وهما [مقيدان] كقوله لمن لا يحصل من سعية على طائل
هو كإراقم على الماء فالمشبه الساعي مقيد بان لا يحصل من سعية على
شيء و المشبه به الرام مقيد بكونه على الماء وهما مفردان [او] مفرد
بمفرد [لا] مقيدان كتشبيه الأخذ بالورد [او] مفرد [بمركب] كقوله
وكان مكر الشقيق اذا تصوب او تصعد * اعلام يافوت نشرن على رماح
من زبرجد * فالمشبه الشقيق مفرد و المشبه به اعلام يافوت منشورة
على رماح من زبرجد مركب من عدة امور [ارعكسه] اى تشبيه
مركب بمركب كقوله كان منار النقع فوق روسنا * واسيفنا ليل نهارى
كواكب * فالمشبه منار التراب فوق الروس والاسياب و المشبه به الليل
المتساقطة كواكب و كل منهما مركب او مركب بمفرد كقوله * تريا نهارا مشمس
قد شابه * زهر الربى فكانما هو مقمر * فالمشبه النهار المشمس الذى خلطته
الازهار فنقصت من ضوء الشمس باخضرارها حتى صار يضرب الى
السواد و ذلك مركب و المشبه به مقمر وهو مفرد [فان تعدد طرفاه]
اى المشبه و المشبه به [ملفوف و مفروق] اى هما قسمان الاول ان يوتى
اولا بالمشبهات ثم بالمشبه بها كقوله يصف العقاب بكثرة صيد الطيور * كان
قلوب الطير رطبا و يا بسا * لدى و كرها العناب و الحشف الجالى * و

او الثاني فجمع ثم: — ان انتزع وجهه من متعدد والا
فغيره ظاهر ان قوله كل احد والا خفي قريب ان انتقل
الى المشبه به بلا تدقيق و الا بعيد موكد ان حذف اداته

الثاني ان يوتي بمشبه ومشبه به ثم باخر واخر كقوله الذشر مسك
والجوه نازيره و اطراف الكف عزم [او تعدد اطراف] وهو المشبه
فقط [متسوية] اي فهو تشبيه التسوية كقوله صدغ الحبيب وحالي * كلاهما
كالميلالى [او] تعدد [الثاني] وهو المشبه به فقط [فجمع] اي فتشبيهه
جمع كقوله كأنما يبعث عن لؤ لؤ منضد او يرد او افاح شبه الغفر
بثلاثة اشياء ثم التشبيه [تمثيل ان انتزع وجهه من متعدد] كما مر
من تشبيه مئار الذق مع الاسياق [والا] بان لم ينتزع من متعدد
[فغيره] ثم هو [ظاهر ان فهمه كل احد] نحو زيد اسد [والا] بان لم
يدركه الا الخواص فهو [خفي] كقول امرأة سئلت عن بغيتها انهم
انصل فغالت هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها اي هم متغامبون
فى الشرف ولا تفاضل بينهم كما ان الحلقة متذاجة الاجزاء فى الصورة
لا يمكن تعيين بعضها طرفا وبعضها وسطا ثم هو [قريب ان انتقل]
من المشبه [الى المشبه به بلا تدقيق] فى النظر لظهور وجهه كتشبيه
الشمس بالمرآة المجلوة فى الاستدارة والاشراق [والا] بان لم ينتقل اليه الا بفكر و
تدقيق فهو [بعيد] كما سبق فى قوله وكان مكمرا الشقيق ثم هو [موكد
ان حذف اداته] اي التشبيه نحو وهي تمر مر السحاب وقوله والريح
تعبث بالغصن وقد جرى * ذهب الاميل الى لجين الماء [والا] بان
ذكرت فهو [مرسل] كالأمثلة السابقة ثم هو [مقبول ان ر فى بانادته]

والا مرمل مقبول ان وفي بافادته والا مردود واعلاء ما حذف وجهه واداته فقط او مع المشبه ثم احدهما المجاز مفرد وهو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به التخاطب مع قرينة

اي الغرض [و الا] بان تصرعها فهو [مردود واعلاء] لى التشبيه في القوة [ما حذف وجهه واداته فقط] اى بدون حذف المشبه نحو زيد امد [او] حذفنا [مع المشبه] نحو اسد في مقام الاخبار عن زيد [ثم] يليه ما حذف فيه [احدهما] اى وجهه او اداته مع حذف المشبه اولا نحو انه كالاسد ونحو كالاسد عند الاخبار عن زيد واسد في الشجاعة عدة و زيد اسد في الشجاعة و لا فوة لما سوى ذلك بان يذكر الوجه والاداة جميعا مع ذكر المشبه او حذفه نحو زيد كالاسد في الشجاعة ونحو كالاسد في الشجاعة عند الاخبار عنه [المجاز] قسما [مفرد] وهو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به التخاطب [فخرج] بالمستعملة الكلمة قبل الاستعمال فلا توصف بحقيقة ولا مجاز و بما بعده الحقيقة وشمل المستعمل فيما ام يوضع في اصطلاح التخاطب ولا في غيره كالاسد في الرجل الشجاع او فيما وضع له في اصطلاح آخر غير الاصطلاح الذي به التخاطب كالصلوة تستعمل في عرف الشرع للدعاء فهي فيه مجاز شرعا وان وضعت له لغة وقولنا [مع قرينة عدم ارادته] يخرج الكناية لانها مستعملة في غير ما وضعت له مع جواز ارادته كما سيأتي [والابد من علافة] بينه و بين المعنى الاصلي ليصح الاستعمال [فان كانت] العلافة [غير المشابهة] بين المعنى المجازي والحقيقي [فمرمل] كاستعمال اليد في النعمة والقدرة وحقيقتها الجارحة لصدورها عنها والراوية

عدم ارادته ولا بل من علاقة فان كانت غير المشابهة فمرسل
والا فاستعارة فان تحقق معناها حسا او عقلا فتحقيقية او اجتمع
طرفاها في ممكن فواقية او في ممتنع فعنادية او ظهر جامعها
فعامية والا فخاصية او كان لفظها اسم جنس فاصلية والا تبعية

في الزادة وحقيقتها في الجمل لمجاورتها له [والا] بان كانت العلاقة
المشابهة [فاستعارة فان تحقق معناها] المستعملة فيه [حسا او عقلا]
بان كان امرا معلوما يمكن ان يذص عليه . ويشار اليه اشارة حسية او
عقلية [فتحقيقية] اى تسمى بذلك فالخاصية كقول زهير لدى اسد
شاكى السلاح مقذف * استعير الاسد للرجل الشجاع وهو امر متحقق حسا
و العقلية كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى الدين الحق وهو
ملة الاسلام وهو امر متحقق عقلا لاحسا [او اجتمع طرفاها] اى
المستعار له ومنه [في] شئ [ممكن فواقية] كقوله تعالى ار من كان
ميثا فاحييناه اى ضالا فهديناه استعير الاحياء وهو جعل الشئ حيا
الهداية التى هي الدلالة على طريق يرمل الى المطلوب والاحياء والهداية
يمكن اجتماعهما [او] اجتماعا [في ممتنع فعنادية] كاستعارة اسم
المعدوم للموجود لعدم نفعه از الموجود للمعدوم لا قارة التى تحيي ذكرة از
اجتماع الوجود و العدم فى شئ ممتنع [او ظهر جامعها فعامية]
مبتذلة نحو رأيت اسدا يرعى [والا] بان خفى فلا يدرك الابفكرو
تدقيق [فخاصية او كان لفظها] اى اللفظ المستعار فيها [اسم جنس
فاملية] كاستعارة اسد للشجاع و قتل للضرب الشديد [والا] بان كان
فعلا او وصفا او حرفا نهى [تبعية] نحو نطقت الحال او الحال ناطقة

الرم تقترون بصفة ولا تفرع فمطلقة او بملايم المستعار له فمجردة
او المستعار منه فمرشحة او اضر التشبيه فبالكناية و بدل عامه
اثبات امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو التخيلية ومركب وهو
فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل مبالغة الكتابة لفظ اريد

بكذا استعير اللفظ للدلالة ووجه الشبه ابصال المعني للذهن و ايضاحه
قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا استعير لام التعليل
للكناية [اولم تقترون بصفة ولا تفرع] مما يلايم المستعار له او منه [فمطلقة]
نحو عندي اسد [او] قرنت [بملايم المستعار له فمجردة] كقوله غمر
الرداء اذا تبسم ضاحكا • علقنت بضحكته رقاب المال • اى كثير العطاء
استعار له الرداء لان العطاء يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء
ما يلقي عليه ثم وصفه بالغمر الذى يناعب العطاء تجريدا [او] قرنت
بما يلايم [المستعار منه فمرشحة] كقوله تعالى اولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم احتعير الاشتراء للاستبدال
ثم فرع عليها ما يلايم الاشتراء من الربح و التجارة [او اضر التشبيه]
فى النفس فلم يصرح بشىء من اركانه سوى المشبه [فبالكناية] اى
فهو استعارة بالكناية [و بدل عليه] اى على التشبيه المصمر [اثبات
امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو] اى الاثبات المذكور الاستعارة
[التخيلية] كقواء و اذا المنيعة انشبت اظفارها شبه المنيعة بالسبع فى
اغتيال النفوس بالقهور والغلبة واثبت لها امرا مختصا به وهو
الاظفار [ومركب] عطف على مفرد وهو الثانى من قسمي المجاز
[وهو] اللفظ المستعمل [فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل] بانكان

به لازم معناه مع جواز ارادته معه وبه تفارق المجاز و يطلب بها اما صفة فان كان الانتقال بواسطة فبعيدة والا قريبة او نسبة

وجهه منتزعا من متعدد [مبالغة] كقوله للمتروك في امر اراك تقدم رجلا وتوخر اخرى تشبيها لصورة تردده في ذاك الامر بصورة تردّد من قام ليذهب فقارة يروى الذهب فيقدم رجلا وقارة لا يروى فيوخر اخرى فاستعمل في الصورة الاولى الكلام الدال على الثانية ووجه التشبيه هو الاقدام قارة والاحجام اخرى منتزع من عدة امور [الكناية لفظ اريد به لازم معناه مع جواز ارادته] اي ذلك المعنى [معه] اي لازمه كلفظ طويل النجاد المراد به طول القامة ويجوز ان يراد به حقيقة طول النجاد اي حمايل السيف ايضا [وبه تفارق المجاز] فانه لا يجوز فيه ارادة المعنى الحقيقي للمقربة المانعة عن ارادته [و يطلب بها اما صفة فان كان الانتقال] من الكناية الى المطلوب [بواسطة فبعيدة] كقولهم كثير الرماد كناية عن المضيف فانه ينتقل من كثرة الرماد الى كثرة احراق الخطب و منها الى كثرة الطبايع و منها الى كثرة الاكلة و منها الى كثرة الضيفان و منها الى المقصود [والا] بان كان الانتقال بلا واسطة فهي [قريبة] كطول النجاد كناية عن طول القامة [او] يطلب بها [نسبة] اي اثبات امر لامر او نفيه عنه كقوله ان السماحة والمرّة والندى * في قبة ضربت على ابن الحشرج * اراد اثبات اختصاصه بهذه الصفات ولم يصرح بها بقوله هو مختص بها او نحوه بل كني بان جعلها في قبة مضروبة عليه لانه اذا اثبت الامر في مكان الرجل فقد اثبت له [او لا] يطلب بها لا صفة [ولا] نسبة

اولا زلا بل الموصوف وتفاوتت الى تعريض وتلويح ورمز
وايماء واسارة وهي والمجاز والاستعارة ابغ من الحقيقة
والتصريح والنشبيه *

[بل الموصوف] كقولنا كناية عن الانسان حتى مستوى القامة
عريض الاظفار [وتفاوتت الى تعريض] وهو ما سبق من الكناية
لاجل موصوف غير مذكور كقولك في عرض من يودي المهملين
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده [وتلويح] وهو ما كثرت
فيه الوسائط كما في كثير الرماد [ورمز] وهو ما قلت
وسايطه مع خفاء في النزوم كعرض القفا كناية عن الابله [وايماء و
اسارة] وهما ما قلت وسايطه بلا خفاء كقوله اوما رايت المجد القى
رحله * في آل طلحة ثم لم يتحول [وهي والمجاز والاستعارة ابغ
من الحقيقة والتصريح والنشبيه] لف ونشر مشوش اى الكناية.
ابغ من التصريح لان الانتقال فيها من الملزم الى اللازم فهو كدعوي
الشيء بدينه والمجاز ابغ من الحقيقة لذلك والاستعارة ابغ من التشبيه
لانها مجاز وهو حقيقة *



علم البديع

علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة و
وضوح الدلالة وانواعه تربو على المائتين ومرتبتها كثيرة المطابقة
الجمع بين ضدين في الجملة فان ذكر معنيين فاكثر ثم مقابلهما
مرتبا فمقابلة او متناسبان فمراعاة النظير او ختم الكلام بمناسب

علم البديع

[علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة] لمقتضى
الحال [ووضوح الدلالة] اى الخلو عن التمديد لانها انما تعد محسنة بعدهما
[وانواعه] اى البديع وهي الوجوه المذكورة كثيرة جدا [تربو
على المائتين] وفي بديعة الصفى منها مائة وخمسون نوعا [ومرتبتها
كثير] فى فننى المعانى والبيان كقسام الاطناب ونذكر هذا غالبا
[المطابقة لجمع بين ضدين فى الجملة] اى متقابلين سواء تضادا
فى الحقيقة نحو يحيى ويميت وتحسبهم ايقاظا وهم رقود ام لا نحو لها
ما كسبت وعليها ما اكتسبت ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهرا من الحيوة الدنيا [فان ذكر معنيين فاكثر ثم] ذكر [مقابلهما
مرتبا فمقابلة] كقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكموا كثيرا وقول الصفى
كان الرضى لدنوى من خواطرهم فصار سخطى لبعدي عن جوارهم [او
ذكر [متناسبان] فاكثر] فمراعاة النظير [كقوله تعالى الشمس و
القمر بحسبان و قول البحتري فى صفة الابل كالقهي معطفات بل

المعنى فتمتثابه الاطراف او قبل العجز ما يدل عاينه فارصاد و
تسهيم او الشيء بلغظ غيره فمشاكله المزوجة ان يزواج بين معنيين
في شرط وجزاء العكس تقديم جزء ثم تاخير الرجوع العود على
سابق بالنقض النكته التورية اطلاق لفظ له معنيان و ارادة البعيد

الاسهم مبرية بل الوتار [او ختم الكلام بهما حسب المعنى] المبتدأ به
[فتمتثابه الاطراف] كقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار و
هو اللطيف الخبير فان اللطيف يناسب كونه غير مدرك والخبير
يناسب كونه مدركا [او] ذكر [قبل العجز] من الفقرة او البيت [ما يدل
عاينه فارصاد و تسهيم] كقوله تعالى و ما كان الله ليظلمهم و لكن كانوا
انفسهم يظلمون و قوله اذا لم تستطع شيئا فدهه * و جازة الى ما تستطيع
[او] ذكر [الشيء بلغظ غيره] لاقتراء به [فمشاكله] كقوله قالوا اقترب
شيئا نرجو لك طبخه * قلت اطبخوا الى جبة وقميصا * غير عن خيطوا
باطبخوا لاقتراءه بطبخ الطعام وكذا قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم
ما في نفسك اطلق النفس على ذات الله تعالى مشاكله لما قبله [المزوجة
ان يزواج بين معنيين في شرط وجزاء] بان يورد في كل معنى مرتبا
عليه اخر كقوله اذا ما نهى الناهي فلج بي الهوى * اصاغت الى الواشي
فلج بها الهجر [العكس تقديم جزء] في الكلام [ثم تاخير]
كقوله تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن وقواهم سادات العادات
عادات السادات [الرجوع العود على] كلام [سابق بالنقض] له [لنكته]
كقول زهير قف بالديار التي لم يعفها القدم * بلبي و غيرها
الارواح و القديم * اثبت دوحها بعد نقيده لنكته اظهار التذلل والتخير

فان اراد احدهما ثم بضميره الاخر فاستخدام اللف والنشر
ذكر متعدد ثم ما لكل بلا تعيين الجمع ان يجمع بين متعدد
في حكم فان فرقت بين جهتي الادخال فجمع وتفریق التقسيم
ذكره ثم اضافة ما لكل اليه معينا فان قسمت بعد الجمع فجمع

[التورية اطلاق لفظ له معنيان] قريب و بعيد [و ارادة البعيد] كقوله *
وان حكى الخدساء لاني شجونه * و لكن له عيذان تجري على صخر *
[فان اراد احدهما] اي المعنيين للفظ [ثم] اراد [بضميره الاخر
فاستخد ام] كقوله اذا نزل السماء بارض قوم * رعيذاه و لو كانوا غضايا *
اراد بالسماء المطر و بالضمير في رعيذاه النبات الذاشي عنه
[اللف و النشر ذكر متعدد ثم] ذكر [ما لكل] منه [بلا تعيين] ثقة
بان السامع يرد اليه سواء ذكر في ترتيب الاول كقوله تعالى و من
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه و لتبتغوا من فضله ام
لا كقوله كيف اسلو و انت حقف و غصن * و غزال لحظا و قد اوردنا
[الجمع ان يجمع بين متعدد] اثنين او اكثر [في حكم] كقوله تعالى
المال و البذون زينة الحياة الدنيا و قول ابي العتاهية ان الشبابة و الفراغ
و الجدة * مفسدة للمرء اى مفسدة [فان فرقت بين جهتي الادخال
فجمع و تفریق] كقوله * فوجهك كالنار في ضوءها * و قلبي كالنار في
حرها * [التقسيم ذكره] اي المتعدد [ثم اضافة ما لكل اليه معينا]
وبهذا القيد يخرج اللف و النشر كقوله و لا يقيم على ضيم يراد به * الا
الاذان غير الحكي و الودد * هذا على الخسف مربوط برمته * و ذا يشج فلا
يرئى له احد * و في البيت الاول التوشيع [فان قسمت بعد الجمع

و تقسيم التجريد ان ينتزع من ذي صفة آخر مثله فيها مبالغة في
 كمالها فيه المبالغة ان يدعى لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا فان امكن عقلا وعادة فتبليغ او
 عقلا فاغراق او لا ولا فغلو والمقبول منه ما قرب الي الصحة او

تجمع و تقسيم [كقوله * حتى اقام على ارباض خرسنة * يشقى به الروم
 و الصلبان و البيع * للسبى ما نكحوا و التقل ما ولدوا * و الذهب ما
 جمعوا و اذار ما زرعوا] التجريد ان ينتزع من [امر [ذي صفة] امر] آخر
 مثله فيها مبالغة في كمالها [اي الصفة] فيه [اي الامر كقولك لى من
 فلان صديق حميم اي بلع من الصداقة حدا صح معه ان يستخلص منه
 آخر مثله فيها [المبالغة ان يدعى لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا] لئلا يظن انه غير متناه فيه [فان امكن] المدعي
 [عقلا وعادة فتبليغ] كقوله في صفة الفرس فعادي عداء بين ثور و
 نعجة * دراكاهم ينصح بماء فيغسل * ادعى انه ادرك ثورا وبقرة
 وحشيدين في مضمار واحد ولم يعرق و ذلك ممكن عقلا وعادة
 [او] امكن [عقلا] لاعادة [فاغراق] بالمعجمة كقوله في النبي
 صلعم لو شاء اغراق من ناراه مدله * في البر بحرا بموج منه ملتطم
 و هما مقبولان [او] لم يمكن [لا] عقلا [ولا] عادة [فغلو والمقبول منه
 ما قرب الي الصحة] بلفظ يدخل عليه كيكاد في قوله تعالى
 يكان زيتها يضيىء و لو لم تمسه نار [او تضمن تخديلا حسنا] كقوله *
 مخيل لى ان سمر الشهب في الدجى * و شدت باهداب اليهن
 اجفاني * ادعى انه يخيل له ان النجوم محكمة بالمسامير لا تنزل عن

تضمن تخيلا حسنا ازهلا المذهب الكلامي ايراد حجة للمطالب
على طريقةهم حسن التعايل ان يدعي لوصف علة مناسبة له
باعتبار لطيف غير حقيقي التفريع ان يثبت لمتعلق امر حكم
بعد اثباته لاخر تاكيد المدح بما يشبه الذم و عكسه باستثناء

مكانها و ان جفون عينية شدت باهدايا اليها لطول مهرة في ذاك الليل
وهو ممنوع عقلا و عادة لكثرة تخييل حسن [او] تضمن [هزلا] كقوله *
اسكر بالامس ان عزمت على الشرب غدا ان ذا من العجب * ولا
يقبل منه غير ذلك كقوله * واخفت اهل الشرك حتى اند * لتخايف
الغطف التي ام تخاف [المذهب الكلامي] ايراد حجة للمطالب على
طريقتهم [اي اهل الكلام بان يكون بعد تسليم المقدمات مستلزما
للمطالب كقوله ته الى لو كان فيهما آلهة الا الله افسدنا اي خرجنا عن
نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الاحكام من
التمانع في الشيء و عدم الاتفاق عليه [حسن التعايل ان يدعي لوصف
علة مناسبة له باعتبار لطيف غير حقيقي] اي بان يخطر نظرا مستملا
على لطيف ودقة و لا تكون علة له في الواقع كقوله لم يحك نائل السحاب
وانما * حمت به فصبيها الرخصاء * ادعي ان علة انزل المطر عرق حماها
الحادثة بسبب عطاء المذبح حسدا له وهو اعتبار لطيف و ليس
العلة في الواقع [التفريع] بالمهمة [ان يثبت لمتعلق امر حكم بعد
اثباته لاخر] من متعلقاته على وجه يشعر بالتفريع والتعقيب كقوله
احلامكم لاجل الجهل شافية * كما دماءكم تشفي من الكلب * اثبت
الشفاء لدماهم بعد اثباته لاجل جهلهم [تاكيد المدح بما يشبه الذم وعكسه]

واستدراك وصف مما قبله الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه
 باخر الادماج تضمين ما سبق لشئ اخر التوجيه ايراده محتملا
 لوجهين مختلفين الاطراد ان يوتي باهم الممدوح وابانه على
 الترتيب بلا تكلف ومدها القول بالاجوب وتجاهل العارف و

اي تأكيد الذم بما يشبه المدح ان يخرج من صفة مدح او ذم منفية
 عن الشئ صفة منه بتقدير دخولها فيها وذلك يكون [باستثناء و
 استدراك وصف مما قبله] كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن
 فلول من قراع الكنائس * وقوله هو البدر الا انه البحر زخرا * سوي انه
 الضرغام لكنه الوبل * ومثاله في الذم فلان لا خير فيه الا انه يسعى الادب
 وفلان فاسق لكنه جاهل [الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه] اي
 المدح [باخر] كقوله * نهبت من الاعمار مال الوحيته * لهنت الدنيا
 بانك خالد * مدحه بالذهبية في الشجاعة على وجه استتبع مدحه بكونه
 سببا لصلاح الدنيا ونظامها [الادماج تضمين ما سبق لشئ] شيا [آخر]
 كقوله * ابي دهرنا اسعافنا في نفوسنا * واعمقنا فيمن نحسب ونكرم *
 فقلت له نعماك فيهم اتدبها * ودع امرنا ان الاله المقدم * ضمن التهنية
 بشكوى الدهر [التوجيه ايراده] اي الكلام [محتملا لوجهين مختلفين] .
 كقوله لا عور لبيت عيني سوا [الاطراد ان يوتي باهم الممدوح وآبائه
 على الترتيب بلا تكلف] كقوله * ان يقتلوك فقد ثلثت عروشم *
 بعثية بن الحارث بن شهاب * [ومنها] اي انواع البديع [القول
 بالاجوب] بان تقع صفة في كلام الغير كناية عن شئ فتثبتها
 بغيره كقوله * واخوان حسبتهم درعا * فكانوها ولاكن لاعادي * د

الهزل المراد به الجحد ومامر مجهول واللفظي الجنس فان اتفقا حروفا و
عدا وهية وكنا من نوع فمماثل او نوعين فمستوفى او احدهما مركب
فتركيب فان اتفقا خطأ فمتشابه والا مفروق او اختلفا شكلا فمخرف
او نقطا فمصحف او عدا فناقص فان كان الزائد بحرف في الازل

خلتهم مهاما صائبات * فكانرها ولكن في فوايدي * وقالوا قد صفت
منا قلوب * لقد صدقوا ولكن عن ودادي * [وتجاهل العارف] بان
يساق المعلوم مساق المجهول كقولها * ايا شجر الخابور مالک مورقا *
كانك لم تجزع علي ابن طريف * وقوله بالله يا ظبيات القاع قلن
لذا * ليلاي منكن ام ليلى من البشر [والهزل المراد به الجحد] كقوله *
اذا ما نديمي اتاك مغاخرا * فنقل عد عن ذا كدب اكلك للضب *
[ومامر] من الانواع [معنوي واللفظي] انواع منها [الجنس] بين
اللفظين وهو تشابههما لفظا [فان اتفقا حروفا وعددا وهية وكنا من
نوع] كاسمين [فمماثل] نحو و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما
لبثوا غير ساعة [او] من [نوعين] كاسم وفعل [فمستوفى] كقوله *
ما مات من كرم الزمان فاته * يحيي لذي يحيي بن عبد الله * [او
احدهما مركب] من كلمتين [فتركيب فان اتفقا خطأ فمتشابه]
كقوله اذا ملك لم يكن ذاهبة * فدعه فدولته ذاهبة * [والا] بان اختلفا خطأ
فهو [مفروق] كقوله كلکم قد اخذ الحجام والحجام لنا * ما الذي ضرَّ مديرا الحجام
لوجاسلنا [واختلفا شكلا فمخرف او نقطا فمصحف] مثلا لهما قولهم حبة
البرد حبة البرد [ار] اختلفا [عدا فناقص فان كان الزائد بحرف في
الاول فمطرف] كقوله تعالى والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ

فمطرف او في الوسط فمكتنف او في الآخر فمذيل أو حرفا فان
تقاربا فمضارع واللاحق أو ترتيبا فمقلوب فإكانا اول البيت و
آخرة فمجنح أو تشابها في بعض الحروف فمطلق أو في الاصل
فاشتقاق أو تولي متجانسان فاردواج رد العجز على الصدر الختم

المساق [أو] بحرف [في الوسط فمكتنف] نحو جدي جهدي [أو]
بحرف [في الآخر فمذيل] نحو د معنى هام هامل وقابلي واه واهل
[أو] اخذافا [حرفا] اى فى جنهن الحرف لا العدد [فان تقاربا]
مخرجا [فمضارع] نحو بدقى و بيلن كنى ايل داسس وطريق طامس
وهم يظهون عنه و يذاون عنه الخيل معقود بنواصيها الخير [والا] فهو
[لاحق] نحو ويل لكل همزة مانزة بما كذتم تفرحون فى الارض بغير الحق و
بما كذتم تمرحون جاءهم امر من الامن [أو] اخذاقا [ترتيبا فمقلوب] نحو
حسامه فتح لاوليائه حتف لاعدائه اللهم استر عورتنا وامن روعاتنا
[فانكانا] اى اللفظان المقلوبان احدهما [اول البيت و] الآخر [آخرة
فمجنح] كقواي فى البديعة مهد اخا جرم مرك اخاندم * مدن اخاكرم
مرج اخادهم * [او تشابها] اى اللفظان [فى بعض الحروف فمطلق]
نحو قال اني لعمركم من الغالين [أو] اجتماعا [فى الاصل فاشتقاق]
نحو فاقم وجهك للدين القيم [او تولي متجانسان فاردواج] نحو
وجئتكم من مباء بنبا [رد العجز على الصدر الختم بمرادف البدء]
اى المبدوءة [او مجازسة] كقوله تعالى نخشى الناس والله احق
ان تخشاه استغفروا ربكم انه كان غفارا وقول الارجاني دعاني من
ملاكمما دعاني * فداعى الشوق قبلكما دعاني * [السجع تواطوء

بمرادف البدء ارمجانه السجع تواطوء الفاصلتين على حرف واحد فان
 اختلافهما في فمطرف ارامتوى القرينتان وزنا و تقفية فترصيع والافمتواز
 التشريع بناء البيت على قافية بن لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل
 الروي والفاصلة القلب فحوكل في فلك التضمين ذكر شيء من كلام

الفاصلتين [من النثر] على حرف واحد [فهو في النثر كالفانية في الشعر
] فان اختلفا وزنا فمطرف [نحو مايم لاترجون لله وقارا وقد خلقكم
 اطوارا] ارامتوي القرينتان وزنا و تقفية فترصيع [كقول الحريري فهو
 يطبع الاسجاع بجواهر لعظمه ، يقرع الامماع بزواجير وعظه] والا [
 بان لم تستويا وزنا] فمتواز [كقوله تعالى فيها سرر مرفوفة و اكواب
 موضوعة] التشريع بناء البيت على قافيتين [يصح المعنى بالوقوف
 على كل منهما كقول الحريري ياخطب الدنيا الدنية انها شرك الردي
 و قرارة الاكدار * دار متي ما اضحكت في يومها * ابكت غدا بعد لها
 من دار [لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل الروي] وهو آخر البيت
 [و قبل] الفاصلة [كقوله تعالى فاما اليتم فلا تقهر و اما السائل
 فلا تنهر و قول المعري كل واشرب الناس على خبيرة * فهم يمرون و
 لا يعذبون * و لاتصدقهم اذا حدثوا * فانذي اعهدهم يكذبون] القلب [ان
 يقرأ عكس الكلام كطردة] [نحو كل في فلك] و ربك فكبير [التضمين
 ذكر شيء من كلام الغير في كلامه فان كان] التضمين [بديما
 فاستعانة] لانه امتعان به كقول شيخ الاسلام ابي الفضل بن حجر
 في مرثية شليخة شيخ الاسلام البلقيني محدث قل لمن كانوا قد اجتمعوا *
 ليسمعوا منه فزتم منه بالوطر * علوتم فتواضعتم على ثقة * لما تواضع

الغير في كلامه فان كان بيتا فاستعانة او مصراعاً فما دونه فايداع
ورقوا ومن القرآن والحديث فاقتباس اشارة الى قصة او شعر

اقوام على غرر * البيت الثاني تضمين من قصيدة لابي العلاء [او
مصراعاً فما دونه فايداع ورفو] لانه اروع شعرة كلام الغير ورفاه به كقولي
البحر ان يدور ويحلوقصده * كالبدر لم يرحا جب من دونه * و
البحر في بدء التامل ما انجلي * كالبدر يشرق من خلال غصونه
ضممت صدر قول القائل * والبدر يشرق من خلال غصونه * مثل
المليح يطل من شباك * وقولي ان ابن ادريس حقا * بالعلم ادلى
واحرمي * لانه من قریش * صاحب البيت ادري * ضممت ثلثي
قول القائل وصاحب البيت ادري بالذي فيه [او] ضمن [من
القران والحديث فاقتباس] كقوله ان كنت از معت طي هجرنا *
من غير ما ذنب نصبر جميل * وان تبدلت بفا غيرنا * فحسبنا الله و
نعم الوكيل * وقولي قد بليفا في عصرنا بقضاة * يظلمون الاتام ظلما عما *
ياكلون التراث اكلا لما * ويحبون المال حبا جما * وكقول ابن عباس
قال لي ان رقيبى * سيء الخلق فداره * قلت دعني وجهك الجنة
حققت بالمكارة * اقتبس حديث حفت الجنة بالمكاره [او] فيه [اشارة
الى قصة او شعر] مشهور [فتعلميح] بتقديم اللام على الميم كقوله نو الله
ما ادري ا احلام نائم * المت بذا ام كان في الركب يوشع * اشارة الى
قصة يوشع عليه السلام واستيقافه الشمس وبقواه لعمر ومع الرمضاء
والنار تلظي * ارق واحقن منك في ساعة الكرب * اشار الى البيت
المشهور المستجير بعمر وعند كربته * كالستجير من الرمضاء بالنار * [او

فإنما جمع أو نظم نثر فعقد أو عكسه فحل و الأصل تبعية
اللفظ للمعنى لا عكسه و ينبغي التأنق في الابتداء والتخلص

نظم نثر فعقد [كقوله * ما بال من أوله نطفة * وجيفة آخرة
يفخر * عقد قول طي رضي الله عنه و ما بال ابن آدم و الفخر
و إنما أوله نطفة و آخرة جيفة [أو عكسه] أي نثر نظم [فحل] كقول
بعضهم فإنه لما قبحت فعلاته و حفظت نخلاته لم يزل سوء الظن
يقترنه و يصدق توهمه الذي يعتاده حل قول المتنبي * إذا ساء فعل المرء
سأت ظفونه * وصدق ما يعتاده من توهم * [و الأصل] في حسن انواع
البديع اللفظية [تبعية اللفظ للمعنى لا عكسه] بأن يكون المعنى تابعا
للفظ لأن المعاني إذا تركت على سجيتهما طلبت لانفسها الفاظا تليق
بها فيحسن اللفظ والمعنى جميعا و اذا اتى بالالفاظ متكلفة مصنوعة و
جعل المعاني تابعة لها كان كظاهر مموة على باطن مشوة [و ينبغي]
للمتكلم [التأنق] أي المبالغة في الحسن [في] ثلثة مواضع احدها
[الابتداء] بأن يأتي بما يذهب المقام كقوله في التهنية * بشرى فقد انجز
الاقبال ما وعدا * و كوعب المجد في انق العلي صعدا * وقوله في دار * قصر
عليه تحية و سلام * خلعت عليه جمالها الابام * وقوله في الدنيا
هي الدنيا تقول بملأ فيها * حذار حذار من بطشى و فنى * و
يجتنب في المدح و نحوه ما يتطير به كقوله * موعد احبابك بالفرقة
غد [و] ثانيها [التخلص] بأن يفتقل مما افتتح به الكلام من تشبيد
او غيره الى المقصود مع رعاية الملازمة بينهما كقوله [يقول في قومص
قومي وقد اخذت * منا السرى اخطأ المهرية القود * امطاع الشمس تبغي

والانتهاء *

لن توم بنا * فقلت كلا ولكن مطلع الجود * [و] قالها [الانتهاء] بان
ياتي بما يؤذن بانتهاء الكلام كقوله بقيت بقاء الدهر يا كهف اهله * و
هذا دعاء للبرية شامل *



علم التشريح

علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها المجمعة
سبعة اعظم اربعة جدران وقاعدة وقحف عظام
الليان الاطى من اربعة عشر عظما والاسفل من عظمين وفيهما

علم التشريح

[علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها] وسياتي تعريفها
[المجموعة] اى الراس مركبة من [سبعة اعظم اربعة جدران]
احدها عظم الجبهة ممتد من طرف القحف الى آخر الحاجب و
الثاني مقابلة موخرها وهو اصلب الجدران والاخران يمتد و يصرة و
فيهما الاذن [وقاعدة] عظم واحد صلب يحمل سائر العظام [وقحف]
كالسقف للدماغ [عظام] وشكله مستدير [الليان الاطى] منهما
مركب [من اربعة عشر عظما والاسفل] مركب [من عظمين]
يجمع بينهما الذقن [وفيهما اثنان وثلاثون سنا] في كل لحي ستة
عشر ثنيان ورباعيتان للقطع ونابان للكسر وضاكان و ستة اضراس
للطحن وناجذان و ليس لغيرها من العظام حن و اعيدت هى
بالحن بقوة من الدماغ لتمييز بين الحار والبارد [اليد] للجنس اى كل
من اليدين تركيبه من [كتف] مربوط مع الترقوة بزائدة تسمى منقار
الغراب من فوق واخرى من اسفل تمنعانه عن الانخلاع [وعضد] عظم
مستدير طرفه الاطى محدب يدخل في نقرة الكتف بمفصل رخو و

اثنان و ثلاثون منها واليد كتف و عضد و ساعد و رصغ و كف
اربعة اعظم وخمسة اصابع العنق سبعة اعظم الترقوة عظام الصدر

لمخاوتة يعرض له الخلع كثيرا وحكمتها سلامة الحركة في الجهات كلها
[و ساعد] من عظمين متلاصقين طولاً و الفوقي الذي يلي
الابهام ادق و السفلى الذي يلي الخنصر اعظم و طرفاهما تلتئم منه
المرفق مع العضد [و رصغ] من سبعة عظام اصلية و واحد زايد فالاصلية
في صفيين احدهما يلي الساعد و عظامه ثمانية و الاخر اربعة المشط و
الاصابع و الزايد ليس في احد الصفيين بل وقاية عصبية تاتي الكف و
يلتئم الرصغ مع الساعد بزائدة في زنده الاسفل تدخل في نقرة عظام الرصغ
[و كف اربعة اعظم] مشدود بعضها ببعض بحيث لو كشطت جلدها
لم يخش انفصالها و يلتئم مفصلها مع الرصغ بفقر في اطراف عظامه
يدخلها لقم من عظام المشط [و خمسة اصابع] كل اصبع ثلثة اعظم مستديرة
قواعدها اعظم مما يليها وهكذا على التدريج الى رعوها و وصلت سلامياتها
بحروف و نقر متداخلة بينها رطوبة ازجة و على مفصلها اربطة قوية و
اغشية غضروفية [العنق سبعة اعظم] لكل واحد غير الاول احدي عشرة
زائدة مستننة و جناحان و اربع زوايد مفصلية شاحضة الى فوق و
اربع الي اسفل و لكل جناح شعبتان و دايرة [الترقوة عظام]
بينهما خلوع عند النحر ينفذ فيه العروق الصاعدة الى الدماغ و العصب
النازل منه و يتصل براس الكتف فيرتبط به [الصدر سبعة اعظم]
من عظام العنق لها مناسن كبار و اجنحة غلاظ وله ايضا نقر اربع بهناس
و اجنحة درنبا و خامسة بلا جناح [الظهر سبع عشرة نقرة] و هي عظام

سبعة اعظم الظهر سبع عشرة فقرة واربع وعشرون ضلعاً العجز من ثلث فقر وعظمى العانة الرجل فخذ وساق وقدم من كعب وعقب ودرع ومشط وخمسة اصابع فرع الغضروف الين من

في وسطه ثقب وقد يكون لها اربع زوايد او ست او ثمان وساكن منها الى فوق او اسفل فشاخصة او يمنة او يسرة فاجنحة او خلف فسداس واحد هاسدس بكسر المهملتين [واربع وعشرون ضلعاً] يدخل في كل واحد منها زائدتان في فقرتين غايرتين في كل جناح والسبعة العليا من كل جانب تسمى اضلاع الصدر والوسطان اكبر واطول والاطراف اقصر [العجز من ثلث فقر] هي اشد الفقارات تهذ ما واثقها واعرضها اجنحة [وعظمى العانة] احدهما يمنة والاخر يسرة يتصلان في الوسط بمفصل موثق وهما كالاساس لجميع العظام الفوقية والموخر منهما عليه المثانة والرحم وادعية المنى [الرجل فخذ] وهو اعظم عظم في البدن اعلاه في حق الورك وفي اسفله زائدتان لاجل مفصل الركبة [وساق] كالساعد عظامان اكبر واصغر في راحه نقرتان فيهما زائدتا الفخذ موثقاً برباط شاد [وقدم] عظامة ستة وعشرون عظماً [من كعب] واسطة بين الساق والعقب اوله بين الطرفين الغابتين من القصبتيين للساق يحتويان عليه من جوانبه وطرفاه في فقرتين في العقب [وعقب] صلب مستدير [ودرع] وهو مخالف لرسغ الكف فانه صف واحد وعظامة اقل [ومشط] عظامة خمسة متصلة بالاصابع [وخمسة اصابع] الابهام من هلاميين والبواقي من ثلاثة [فرع] فيما دون العظم [الغضروف الين من] العظم [فينعطف] و [اصابع من غيره] اى سائر الاعضاء

العظم و الصلب من غيرة العصب ابيض صلب الانفصال سهل
الانعطاف الوتوم اطراف اللحم شبه المفصل يصل بين العظام
العصل لحماية الجسد من لحم وعصب و اوتار و رباطات العروق
ضوارب وهي الشرايين وغودا وهي اوردة اللحم لتغذية العضو

و منفعة اتصال العظام بالاعضاء المينة لئلا يتأذى اللين بمجاورة
الصلب بلا واسطة [العصب] جسم [ابيض] لدن لين [صلب
الانفصال] لدنه [سهل الانعطاف] لهذه منفعة اتمام الحس والحركة
للاعضاء [الوتر] جسم يثبت [من اطراف اللحم شبه المفصل] وعبرة
القانون شبه العصب [يصل بين العظام] اذ لا يمكن اتصالها بالعصب
للطفة وصلابتها ولا بد من الرباط لعدم زيادة حجمة به زيادة تبلغ ذلك
[العصل] يفتح العين المهمة و الضاد المعجمة جمع عضلة [لحماية
الجسد] مركبة [من لحم وعصب و اوتار] وقد عرفت [و رباطات] وهي اجسام
تشبه العصب لاحس لها و رايت في كلام بعضهم هي كل لحم غليظة
منبرة اي ناتية كلحمه الساق والعضد وفي حديث النسائي ازره
المومن الى عضلة ساقه وفي لفظ له الى انصاف ساقه [العروق]
قسمان [ضوارب وهي الشرايين] جمع شريان بكسر الشين المعجمة وسكون
الراء وتحتية و نباتها من القلب ومنفعتها ترويح القلب و نقص البخار
عنه [وغيرها] اي غير ضوارب [وهي اوردة] جمع وريد و نباتها
من الكبد ومنفعتها توزيع الدم على الاعضاء [اللحم] وهو اطرب اعضاء
البدن جعل [لتغذية العضو] المجاور له [الغشاء] جسم من ليف
عصباني رقيق [غير ثخين] عديم الحركة له حس قليل [ينفش]

الغشاء فصباني رقيق عليهم الحركة له خمس مفاصل جسم
عضبي له خمس كثر يستر البدن الشعر لزينة ومنفعة الظفر
لزينة وتدعيم و اعانة للاصبع فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل
من مخ و شريانات و اوردة وحجابين العين سبع طبقات ملتصمة

سطح اجسام اخرى ويحتوي عليها ليحفظ شكلها [الجلد جسم عضبي
له خمس كثير يستر البدن] وهو اعدل البدن و اعدله جلد اذمة
السبابة ثم جلد مائر الانامل ثم جلد الراحة ثم جلد اليد [الشعر لزينة]
كاللحمة [ومنفعة] كشعر الحاجب والعين يمنعان شعاع الشمس
عنها و في معجم الطبراني حديث نبات الشعر في الانف امان من
الجذام وهو ضعيف [الظفر] مستدير من عظام لينة للتدظا من تحت
ما يصا كها فلا تنصدع وجعل [لزينة و تدعيم] للانملة فلاتهن عذد
الشد علي الشئ [و اعانة للاصبع] ليتمكن من لقط الاغذاء الصغيرة و
من الحك و التنقية كذا ذكر اهل هذا الفن و وجدت في الاثر ما يدل عليه
روى ابن ابي حاتم في تفسيره بصند صحيح عن ابن عباس قال كان
لباس آدم الظفر بمنزلة الريش علي الطير فلما عصى سقط عنه لباسه
و تركت الاظفار زينة و منافع و روي ايضا عن السدي قال كان آدم
طوله ستون ذراعا فكساه الله هذا الجلد و اعانه بالظفر يحتمك به
[فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل من مخ و شريانات و اوردة وحجابين]
و رتب له المنخران يستنشق بهما الريح لئلا يفتن قائه اهل الفن و
حياتي حديث يدل عليه [العين سبع طبقات ملتصمة] و هي جسم
ينعطف من فضلة الغشاء المسمى بالسحاق المنفرش على الجبهة الكائن

و قرنية و سبية و عنكبوتية و مشيمية و شبكية و صلبة و ثلاث
وطوات بيضية و جليدية و زجاجية الاذن من لحم و غضروف

منه الجفن يحتوى على العين يشدها ويربطها [وقرنية] وهي
جسم منعطف من الصلبة كسطاة من قرن لونها ابيض صاف فيها اربع
قشور الخارجة باردة يابسة صلبة و الداخلة فيها حرارة يديرة و اللتان
فى الوسط معتدلتان [وعنابية] وهي منعطف من المشيمة كنصف عنبة تجمع
الرطوبة البيضية ان تسيل الى خارج [و عنكبوتية] وهي جزء منعطف
من الشبكية رقيق شديد بالعنكبوت يستر الجليدية الى نصفها و
يغذي بالفاضل عنها و يحجز بينها و بين البيضية و تمنعها من علوها
[و مشيمية] وهي جزء من الغشاء الرقيق للعصب الذائبات من
مقدم الدماغ يشتمل عليها اشتمال المشيمة على الجفنين تطف الدم
و ترققه ليصلح غذاء للشبكية [و شبكية] وهي طبقة من العصب
و عروق مختلطة و ارددة كشبكة الصياد تغذى الزجاجية و توصل الذور
بوساطتها الى الجليدية [و صلبة] وهي جزء من منفرش غشاء صلب
ذائبات من مقدم الدماغ توى العين من العظم الذي هي فيه ليلا يضرها
صلابته [و ثلاث طوات بيضية] وهي رطوبة تشبه بياض البيض
الرقيق قدام الطبقة العنكبوتية توى الجليدية و تذيها [و جليدية] وهي
رطوبة تشبه الجليد الجامد فى وسط العين وهي اشرف اجزائها لانها
آلة الابصار و كل ما فى العين يخدمها [و زجاجية] وهي جسم ابيض
كالزجاج الابيض الذائب وسط الشبكية خلف الجليدية لتغذوها
[الاذن من لحم و غضروف و عصب حساس] وليس السمع فيها

و عصب حساب اللسان من لحم رخو وردي و غضروف
و شريان و غشاء له حس القلب مخروط صنوبري قاعدته
في وسط الصدر و راحه مائل الى الجانب الايسر احمر
رماني من لحم رليف و غشاء صلب قرع حجاب الصدر

بل هو قوة في العصب المفروش على سطح باطن الصماخين بخلاف
البصر فهو من المقللة و امتدت بالمرارة و العين بالموحة لحكمة كما روى
ابونعيم في الحلية من طريق جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل لابن آدم
الموحة في العينين لانهما شحمتان و لولا ذلك لذابتا و جعل المرارة
في الاذنين حجابا من الدواب ما دخلت الراس دابة الا التمسست
الوصول الى الدماغ فاذا ذابت المرارة التمسست الخروج و جعل الحرارة
في المنخرين يستنشق بها الريح و لولا ذلك لافتن الدماغ و جعل العذوبة
في الشفتين يجرد بها طعم كل شيء و يسمع الناس هلاوة منطقه
[اللسان من لحم رخو وردي] اي يشبه لون الورد و ان تغير عفه
لعراض [و غضروف و شريان و غشاء له حس] و في العصب
المفروش على جرمه قوة الذوق و امتد بالريق ليتأتى له التقطيع و
التريد في الكلام و يعين على وصول الطعام الى المعدة [القلب مخروط
صنوبري] اي كهيئة الصنوبر [قاعدته في وسط الصدر و راحه مائل
الى الجانب الايسر] ولهذا يطول النوم عليه لانه اهداء له لونه [احمر
رماني من لحم رليف و غشاء صلب] قال جالينوس وفيه تجويفان
ايمن و ايسر و الدم في الايمن اكثر وهما عرقان ياخذان الى الدماغ

من لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب وشحم وعروق
 الامعاء عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم وورين و
 شريان فرع الكبد من لحم وشريان وورين وغشاء له حس المزارة بحسهم

فاذا عرض للقلب مالا يوافق مزاجه انقبض انقبض لانقباضه العرقان
 فيتشنج لذلك الوجه ارماء يوافق انبساطا نابسطا لانبساطه قال وفيه عرق
 صغير كالثوبية مطل في شغاف القلب فاذا عرض له غم انقبض ذلك العرق
 فيقتر منه دم على شغافه فينعصر عند ذلك من العرقين دم يتغشاء فيكون
 ذلك عصرا على القلب حتى يتغشى ذلك القلب والروح والنفس
 والجسم كما يتغشى بخار الشراب الدماغ فيكون منه السكر انتهى
 ومذهب اهل السنة انه محل العقل [فرع حجاب الصدر من
 لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب ولحم وعروق] يصل
 اليها الطعام فينهضم فيها بحرارتها مع ما حولها من الكبد
 والطحال والقلب فيصير كيلوما ومحلها فوق الحرة وورق فيها
 حديد المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا مسحت المعدة
 صدرت العروق بالصحة واذا فعدت المعدة صدرت العروق بالعمم رواه
 الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن جريح الرهاوي متروك و
 قيل انه موضوع [الامعاء] جمع معى بالكسر والقصر ابي
 المصارين [عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم وورين
 وشريان فرع الكبد من لحم وشريان وورين وغشاء له حس] يطبخ
 الكيلوس دما ويميز منه صفراوي وموداوي ويقذوبه مايز الجسد
 [الحرارة جسم عصباني ملاصق للكبد] وهي وعاء الصغراء [الطحال

عصباني ملاصق للكبد الطحال متخالص لحم من لحم وشریان و
غشاء له حس فرع الكليتان من لحم و شحم و وريد وشریان
و غشاء له حس المثانة جسم عصباني من وريد و شریان
بین العانة و الدبر الانثیان من لحم ابيض دسم و وريد وشریان
الذكر رباطي من لحم و عصب و عروق و شریانات حساس

متخلخل كبد من لحم وشریان و غشاء له حس [وهو وعاء السوداء
ولا وعاء للبغمة ولا تنافي بین هذا المذكور فی الكبد و الطحال و بین
الحديث السابق فی التفسير احلت لغاميتان و دمان فصاهما
دمین لان المراد باللحم جامدة ولا يذابة ما ضم اليه فتأمل [فرع
الكليتان] كل واحدة منهما [من لحم] صلب قليل الاحمرة [و شحم] كثير [و
وريد وشریان و غشاء له حس] ومنها يأتي البول كما هيأتي
[المثانة] بالثالثة [جسم عصباني] مضاعف [من وريد وشریان] وهي
وعاء البول موضعها [بین العانة و الدبر] و هي فمها عضلة تحيط
بها تحبس البول الى وقت الارادة فاذا اريدت الراقعة استرخت عن
تقبضها فضغطت عضل المثانة فانزرق البول و انما يأتي اليها البول
من الكلئ من عرقين يعمدان الجالين [الانثیان من لحم ابيض
دسم و وريد وشریان] لانضاج المنى و لكل واحدة من الرجل عضلتان
تحفظهما من الامترخاء و من المرأة عضلة لعدم بروزهما منها [الذكر
ورباطي من لحم] قليل [و عصب و عروق و شریانات حساس] وله عضلتان
يجانبه اذا تمددتا اتسع المجرى و بمطاته و امتقام المنفذ و جري فيه
المنى بسهولة و عضلتان باصاه يفبتان من عظم العانة اذا اعتدل

الرحم عصباني له عنق طويل في اصله اثنيان كذكر مقلوب *

تمدهما انتصب مستقيما واشتد انتصب الى خلف او امتد احدهما
مال الى جهته [الرحم عصباني له عنق طويل في اصله اثنيان
كذكر مقلوب] موضعه بين المثانة و السرة و مدفعته قبول الحبل خاتمة
روى مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه خلق كل انسان من بني آدم على ثلاث مائة وميتين
مفعلا فمن كبر الله و حمد الله و هلى الله و سبح الله و استغفر الله و
عزل حجرا عن طريق الناس او شوكا او عظما و امر بمعروف او نهى
عن منكر عدد الستين و الثلاثمائة فانه يمشي يومئذ وقد زحزح
نفسه عن النار *



علم الطب

علم يعرف به حفظ الصحة وبرء المرض الاركان نار وهواء وماء

علم الطب

[علم يعرف به حفظ الصحة] ان تذهب [وبرء الارض] الحاصل
والامل نية حديث تداووا الاتي آخر الباب وغيره وروى البزار عن
عروة قال قلت لعائشة اني اجدك عالمة بالطب فمن اين فقالت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت اسقامه فكانت اطباء العرب
والعجم يفتنون له فتعلمت ذلك والاحاديث الماثورة في علمه صلى الله
عليه وسلم بالطب لا تحصى وقد جمع منها درارين واختلف في
مبدأ هذا العلم على اقوال كثيرة حكاه ابن ابي اصيبعة في طبقات
الاطباء والمختار وناقله ان بعضه علم بالوحى الى بعض الانبياء وسائرة
بالتجارب لما روى البزار والطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان نبي الله سليمان كان اذا قام يصلى راي شجرة
نايقة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لاي شى
انست فتقول لكذا فان كانت لدراء كتبت وان كانت لذاء
كتبت و ان كانت لغرس غرست الحديث [الاركان] للعناصر
اربعة [نار و هواء و ماء و تراب] لانه ان كان خفيفا بالاطلاق
فالنار او بالاضافة فالهواء او ثقيل بالاطلاق فالتراب او بالاضافة فالماء
[الغذاء] بالمعجمة وهو القوت [جهم من شاة ان يصير جزاء شبيهها]

وتواب الغذاء جسم من شأنه ان يصير جزءا اقليها بالمغذي
الغلاط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا الاخلط دم
قبلهم فصغراء السوداء الاسباب مادي و فاعلي و صوري و غائي

بالمغذي [فانه اذا استقر في المدة انهم كما تقدم فيصير كيلوسا اي
جوهرا سميلا يشبه ماء الكشك المتخين ثم ينجذب لطيفه فيجري في
عروق متصلة بالامعاء فيصل الى العرق المسمى باب الكبد و ينفذ في
اجزاء صغيرة ضيقة بباب الكبد فيلاقيها بكليته فينطبخ فيعملوه شيء
كالرغوة و هو الصغراء ويرهب فيه شيء و هو السوداء و يحترق شيء و
هو البلغم و المستصغى هو الدم و به تغذي الاعضاء و يصير جزءا منها
و يدل على ان الغذاء يصير جزءا من المغذي من الحديث قوله صلى الله
عليه وسلم من نبت لحمه من سمحت فالنار اولى به رواه الطبراني
[الاخلط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا] بالهضم الكبدي
المذكور [الاخلط] التي عرف جنسها اربعة [دم قبلهم فصغراء سوداء]
وعطفها بالغذاء للاشارة الى ان كلا اشرف مما يليه و اشرفها الدم لان به
غذاء البدن و يليه البلغم لانه دم بالقوة ثم الصغراء لانها توافقه في كيفية
و السوداء تخالفه في كيفية [الاحباب] لكل مركب اربعة [مادي]
وهو ما يحصل به امكان الشيء [و فاعلي] وهو الموتر في وجوده [و
صوري] وهو الذي يجب عند حصوله [و غائي] وهو ما لاجله وجوده

(٢) قوله و يحترق شيء و هو البلغم هكذا في النسخ اربع الموجودة لعل
الصواب مكانه هذا [و لم ينضج شيء نضجا تاما و هو البلغم]

فالقصور حاد و الطويل مزمن و تشخيصه أصل العلاج الأسباب
 اما بدني مولد بواسطة فالسابق او بدونها فالواصل او خارجي
 فالبادي البكران تغير عظيم في المرض الي صحة او عطب الامور

عن مجراه الطبيعي كاعوجاج المستقيم وتربيع المستدير و بالعكس
 او المجارى بان تذسد او تضيق او تذجع او التجايف بان تصغر او
 تخلو او بالمكس و فساد الومع كالانحلاع و الزوال بدونه و تحركة لا على
 المجري الطبيعي والاراني او عدمه و فساد المقدار بالزيادة كالوزم او
 النقصان كالضمر و فساد العدد بالزيادة كسلعة واصبع او الذقص كذقصها
 [و] قالنها [تفرق الاتصال] كالفك و الفتق و الجرح [فالقصور] الخليل
 من المرض [حاد] و الحاد جدا ينقضي في اربعة ايام و دونه فيما بين
 التاسع و الحادي عشر و دونه في اربعة عشر يوما و القليل الحدة
 فيما بعدها الى سبعة و عشرين [و الطويل] بان جاوز الاربعين يوما
 [مزمن و تشخيصه] اى المرض [اصل العلاج] و الا فمن عالم بلا
 تشخيص خطأة اقرب من امابته [الاسباب] للامراض ثلاثة لان
 السبب [اما بدني مولد بواسطة فالسابق] كالامتلاء للحمى [او]
 بدني مولد [بدونها فالواصل] كالعدونة للحمى [او خارجي فالبادي]
 كالغم و السهر و شدة الحركة للحمى [البكران تغير عظيم] يحدث
 [في المرض] يفضي [الي صحة او عطب] و يكون تارة بان تقهر الطبيعة
 المرض و تدفعه بالتمام وهو الكامل و تارة بان تقهر قهرا تتمكن به من
 قهرة بالتمام وهو الناقص و تارة بان تدفعه عن القلب و الاعضاء الرئيسة
 الي بعض اطراف وهو الانتقال و تارة بان يستولى المرض فيفسد

الضرورية الهواء وافضله المكشوف للشمس الا اذا فسد و المأكول
ويختلف بالامراض واصح الخبز المختمر النضيج التنوري البري
وفي الطاعون الشعير واللحم الحداث الطري والبقول الخس و
المشروب وافضله الخفيف السريع البرودة والسخونة الجارى في

البدن به ارباخر يكون الاول مهيا له وهو الردي [الامور الضرورية] مئة
منها [الهواء] وهو اشدها احتياجا اليه [وافضله المكشوف للشمس]
لانها المصلحة له [الا اذا فسد] فسادا عاما فل المكشوف حيثئذ اقل
من المغموم والمحجوب [و] منها [المأكول] يختلف حاله [بالامراض
واصلح الخبز المختمر النضيج التنوري البري] لان ما اجتمعت فيه
الاصناف المذكورة اخف على المعدة وامرع للهضم [و] الاصليح [في
الطاعون الشعير] لانه بارد يابس و اقل غذاء من البرد الملائم للطاعون
مامال الى البرد والجفاف وتخفيف المعدة ان اقبل الابدان له الرطوبة
وابعدها منه الجافة [و] اصليح [اللحم الحداث الطري] لطفه وكثرة
غذائه وقبوله للهضم بخلاف ضده وافضله الضان واطيبه لحم الظهر
فقد روى النسائي وابن ماجة حديثا اطيب اللحم لحم الظهر وروى ابن
ماجة ايضا حديثا جيد طعام اهل الدنيا واهل الجنة اللحم [و] اصليح
[البقول الخس] لانه اغذاها [و] منها [المشروب] وافضله [الماء
الخفيف] الصافي الحلو البارد [السريع البرودة] والسخونة [للطفة
جوهرة] الجارى [على طين المسيل لاحتمة ولا مبخة] ويليه الصخر
من علو الى سفلى في جهة المشرق [في اودية عظيمة مكشوفة للشمس
والرياح] بخلاف ما فقد صفة من هذه الاوصاف فانه يورث امراضا

أودية عظيمة مكشوفة للشمس والرياح ووقته بعد ذوب الاغذية
واقلة ساعة وشيء واكثر ثلاث فان اكل حريفاً او مالحاً او حاراً او يابساً
وجب معه الحركة والسكون واليقظة والنوم واجوده المعتدل

بحسب تلك الصفة كالصدد في الكدر والهزال والتجفيف في المالح
وضعف المعدة في السخن والطحال وغيرة في الرائد وقد روى الترمذى
عن عائشة قالت كان احب الشراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحلو البارد وروينا في المائتين للمصابونى حديث سيد الادام في الدنيا
والآخرة اللحم سيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا
والآخرة الغافية [ووقته] اى الشرب [بعد ذوب الاغذية واقلة ساعة
وشيء واكثر ثلاث] من الساعات الزمانية [فان اكل حريفاً او
مالحاً او حاراً او يابساً وجب] الشرب [معه] اى الاكل فضلاً عن
ان يكون بعده وقد صح ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل رطباً وشرب
عقبه الماء والرطب حار [و] منها [الحركة والسكون] وافضلهما المعتدل
فان المفرط منهما يبرد ويخفف [و] منها [اليقظة والنوم] واجوده
المعتدل [المتصل] الليلى [الواقع بعد الهضم بخلاف النهارى فهو
رهى ثم تركه لمن اعتاده بالتدريج اراً و اراً منه التملل من سهر ونوم
والزايد على الاعتدال او الناقص عنه مذموم شرعاً وطباً وعقلاً وعزناً
ودليل الشرع في الزايد حديث يعقود الشيطان على قانية راس احدكم
اذا هو نائم ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك طويل فارقد فان
استيقظ وذكر الله انحلت عقدة فان قرأ انحلت عقدة فان صلى
انحلت عقدة كلها فاصبب شيطا طيب النفس والا صبب خبيث النفس

الليالي النبض حركة اوعية الروح مولفة من انبساط وانقباض
لتدبيرها تدبير الفصول الربيع الفصد والاصهار الصيف انقاص
الغذاء وترك الرياضة وهي حركة ارادية تخرج الى التنفس
العظيم الخريف ترك المجفف الشتاء الرياضة و التبسط في الغذاء

كسلان و حديث ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل ذام حتى
اصبح قال ذلك رجل بال الشيطان في اذنه رواهما الشيخان وفي النقص
قوله صلى الله عليه وسلم ثم قم فان لجسدك عليك حقاً وقوله اني
انام واقوم رواهما ايضا الشيخان ودليل الطب في الزيادة احداث
بلادة القوى النفسانية والامراض الباردة وفي النقص احداث امراض
حادة واحراق الاخلاط واختلاط العقل النبض حركة اوعية الروح
مولفة من انبساط وانقباض لتدبيرها [اي الروح بالنسيم المستنشق
[تدبير الفصول] الاربعة [الربيع] وهو اسم لربع محيط منطقة فلان
البروج اولها اول الحمل وآخرها آخر الجوزاء تدبيرة [الفصد والاصهار]
عادة اوحاجة لهيجان الاخلاط فيه [الصيف] وهو من اول السرطان
الي آخر الممثلة تدبيرة [انقاص الغذاء] لضعف الهضم فيه بتوجه
الحرارة الى الظاهر وبرد الجوف لتركه لانه يودي الى الذبول لانه
مفرط التحليل [وترك الرياضة] لانها محملة وهو كذلك فيكثر
التحليل [وهي] اي الرياضة [حركة ارادية تخرج الى التنفس
العظيم] كالمصارعة و المعالجة و ركض الدابة و ركوب السفينة
[الخريف] وهو من اول الميزان الى آخر القوس تدبيرة [ترك
المجفف] لكثرة الجفاف فيه [الشتاء] وهو من اول الجدى الى آخر

الطفل بملح و يغسل بفاتر و يقطر في عينيه زيت و ينوم في معتدل هواء مايل الى الظلمة و يتحفظ في تقييطه على شكله و يرضع من غير امه في النفاس و علاجه بعلاج المرضع له و لا حاجة بالصبي الى استغراغ السويج استعمال المرطب المسخن و الادمان

الحوت تدبيرة [الرياضة] لجمود الاخلاط فيه فتحللها [و التبسط في الغذاء] لقوة الهاضمة فيه بحرارة الجوف [الطفل] تدبيرة [بملح] بان يدهن بزيت و ملح ما خلا فمه و انفه ليسخن بدنه و يصاب [و يغسل بفاتر] لتحلل الفضلات التي احتبست بالتمليح بخلاف الحار و البارد لتأذيه بهما [و يقطرني عينيه زيت] للتقويم و حفظ الصحة [و ينوم في معتدل هواء] حذرا من تضرره بالحر و البرد لصرعة انفعاله و تالفة [مايل الى الظلمة] حذرا من تفرق بصره بشدة النور لقرب عهده بظلام الجوف و من ضعفه عن ملاقة الضوء بشدة الظلمة [و يتحفظ في تقييطه على شكله] بان يكون برفق لئلا يفقد بشدة الشد الرطوبة اعضائه و شدة قبولها [و يرضع من غير امه في النفاس] لتكدر لبنها في مدته و الافلبن الم لا يعدله شيء [و علاجه بعلاج المرضع له] لان بدنه لا يتحمل العلاج و يتدثر بادننى شيء [و لا حاجة بالصبي] طفلا او فوقه [الى استغراغ] لان ابدان الصبيان في غاية الرطوبة فلا فضل لهم يحتاج اليه و لانهم في زمن النمو فلا يفضل عنه فضل يحتاج اليه فلا يخرج له دم و ان احتاج اليه لكفرته و حياتي انه لا يفصد قبل اربعة عَشْرَ سنة [الشيخ] تدبيرة [استعمال المرطب المسخن] ليبرد مزاجه و برده [و الادمان] لترطبيه و روى الترمذي حديث كلوا الزيت و ادهنوا به فانه من شجرة

وشم المعتدل والنوم في الاحائين وتفرقة الغذاء وتقليله سوء المزاج المادي بالاستفراغ وغيره بالتبديل الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي ولا يفصل قبل اربعة عشر سنة ومنفعته ازالة الامتلاء ومنع حدوث مترتب عليه وهو اولى المستفرغات قانون يقدم الاهم عند الاجتماع والتضاد ولا يعالج الا المطيع

مباركة وحديث ثلاث لا ترد الوسائد والدهن واللبن وحديث انه صلى الله عليه وسلم كل يكثر دهن راحة وتصريح لحقيقة كان ثوبه ثوب زيات وروى الشيرازي في اللقاب بسند راة من حديث انس مرفوعا سيد الادهان البنفسج [وشم المعتدل] من الروايع لتعديل مزاج الروح [والنوم في الاحائين] المتفرقة او بالاستحلاب لترطيبه [وتفرقة الغذاء] في الاوقات [وتقليله] لضعف هضمه فروعى ليحصل له استمرار الاغذية وعدم الخلو عنها الموجب لانقطاع التحليل [سوء المزاج] وهو خروجه عما ينبغي ان يكون عليه [المادي] منه تدبيره [بالاستفراغ] لمادته ان هي المولدة له [وغيره بالتبديل] وهو العلاج بالصد بالتبريد في الحار والتسخين في البارد والترطيب في اليابس والتجفيف في الرطب في الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي [فخرج بالتفريق الرعاف] وما بعده الحجامه [ولا يفصل] احد [قبل اربعة عشر سنة] ويحجم في السنة الثالثة ولا يحجم بعد الحتين ويفصل بعدها [ومنفعته ازالة الامتلاء ومنع حدوث] مرض [مترتب عليه] لوبقى [وهو اولى المستفرغات] لانه يمتاصل المادة [قانون يقدم الاهم] من الامراض في المعالجة [عند الاجتماع والتضاد ولا يعالج الا المطيع] لانه بامتثاله يظهر فيه ثمرة العلاج

وكل داء له دواء الا السام والهرم وفي كل شيء دواء الا الخمر وكل
 مصح او ممرض فبقدر الله تعالى *

بخلاف العاصي وقد كره الفقهاء اكرام المريض على الدواء [وكل داء
 له دواء الا السام] وهو الموت [والهرم] روى الحاكم وغيره عن اسامة بن
 شريك قال قالوا يا رسول الله هل علينا جناح ان لا نتداوى قال تداؤوا
 عباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء وفي لفظ الا وضع له
 دواء غير داء واحد الهرم وروى البخاري حديث ما انزل الله داء الا انزل
 له شفاء وفي لفظ الا انزل له دواء وروى البزار عن حديث ابي سعيد
 الخدري ما انزل الله من داء الا انزل له دواء علم ذاك من علمه و جهل
 ذلك من جهله الا السام قالوا يا نبي الله وما السام قال الموت قال الموفق
 البغدادي الداء خروج البدن او العضو عن اعتداله باحدى الدرج الاربع
 ولا شيء منها الا وله صد وشفاء الضد بضده و انما يتعذر استعماله للجهل
 به او فحده او موانع اخر اما الهرم فهو اضمحلال طبعي و طريق الى
 الغناء ضروري فلم يوضع له شفاء والموت اجل مكتوب لايزيد و لا ينقص
 [وفي كل شيء دواء الا الخمر] اما الاول فلحديث البزار عن ابن عباس
 السابق اول القرن و اما الثاني فلما رواه مسلم ان طارق بن سويد
 سال النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه فقال انما اصنعها للدواء
 فقال انها ليست بدواء وانها في لفظ ان الله لم يجعل شفاء امتي فيما
 حرم عليها و لذلك كان الاصح عندنا تحريم التداوي بها و قال السبكي
 في قوله تعالى و يحالوئلك عن الخمر و الميصر قل فيهما اثم كبير و
 منافع للناس كان ذلك قبل التحريم فلما حرمت حليت المنافع [و

كل مصحح او معرّف فبقدر الله تعالى [يفعلها عنده اوبه خلاف تير
اهل السنة ورجح الغزالي و السبكي الثاني وروي الترمذى وابن
ماجة حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ادوية تنداوى
بها ورمى نسترقى بها هل ترد من قدر الله شيأ قال هي من قدر الله
خاتمة قال ابن جماعة ينبغي ان يكون الطبيب صدوقا عدلا صاحب فكاك
و حذق ومهارة وصبر وتصيحة و معلم الطب ينبغي ان يكون خبيرا ذكيا انتهى
ويجوز ان يطب الرجل المرأة وبالعكس بشرط فقد الجنس وحضور
محرم او نحوه ويسمى التداوى فان تركه توكلنا بفضيلة و اطعام المريض ما
يشتهيه ويكره الدعاء بالضر وتمني الموت لاجله وله تعالى ايلام الاطفال
والدواب لانهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء وليس يصيب المؤمن
ومب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطايا او رفع
بها درجات كما صح بذاك الحديث •



علم التصوف

تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه فراقب الله في جميع حالاتك بان تبدأ بفعل الفرائض وترك المحرمات ثم النوافل و المكروهات وليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور

علم التصوف

هذه كما قال الغزالي رحمه الله [تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه] ولذلك سمي به اخذاً من الصفا لتصفية القلوب كما قيل * وليس يشهر بالصوفي غير فني * صافي فصوفي حتى سمي الصوفي * وحدوده دون علمه بخلاف العلوم السابقة لان صاحبه احوج الى حدة منه الى حد علمه لعدم اعتنايه بذلك الذي هو شأن المدققين في الظواهر اذا عرفت المقصود من التصوف [فراقب الله في جميع حالاتك] اي اتقه بحيث انك تراقبه اي تنظر اليه فانك ان لم تكن تراه فانه يراك وذلك [بان تبدأ بفعل الفرائض] التي افرضها عليك [وترك المحرمات] عليك كبيرها وصغيرها [ثم] بفعل [النوافل و] ترك [المكروهات] ففي الحديث عن الله ما تقرب اليّ عبدي بشيء احب اليّ مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصره ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني اعطيته ولئن استعاذني لاعينته رواه البخاري [و ليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور] لان الاول كف

وانت في المباح بالخيار وان نويت به الطاعة او التوصل اليها او
الكف عن الحرام فحسن واعتقل انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك ذرة وانك لست بخير من احد

وهو اهل من الفعل ومن قواعد الشرع ان درء المفاسد اولي من
جلب المصالح ولهذا قيل ان لم تطق ان تعبد الله فلا تعصه وفي
الصحيحين من حديث ابى هريرة ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم
به فافعلوا منه ما استطعتم هلوى المأمور على الامتناع دون المنهى
بسبولة الاجتناب لكن في معجم الطبراني من حديثه اذا امرتكم بشيء
فأتوه واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ما استطعتم وعذبي ان هذا
الرأية مقلوبة ورأية الصحيحين اثبت [وانت في المباح بالخيار] بين
الفعل والترك [وان نويت به الطاعة] كالجأوس في المسجد
للاستراحة مضموما اليه نية الاعتكاف [او التوصل اليها] كالاكل للقوة
على العبادة [او الكف عن الحرام] كالجماع لكسر الشهوة حذرا من
الوقوع في الزنا [فحسن] يثاب عليه وفي الاخير حديث مسلم وفي
بضع احدكم صدقة فقيل ايأتي اهدنا شهوته وله فيها اجر فقال ارايتم
لو وضعها في حرام اكان عليه وزر فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر
[واعتقد] بعد مراعاة ما سبق [انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك] مقال [ذرة] كيف واقداره ايالك
على ما اتيت به نعمة منه فحسب عليك شكرها وفي مسند احمد
حديث لوان رجلا يخرط على وجهه من يوم ولد الي يوم يموت في مرضاة
الله لكفرة يوم القيامة [و] اعتقد [انك لست بخير من احد]

فانك لا تدري ما الخاتمة وسلم لامر الله تعالى وقضائه معتقدا انه لا يكون الا ما يريد لا ما تريد وايضا ان تراتب احوال الناس او تراعيهم الا بما ورد به الشرع واستحضر في نفسك ثلاثة اصول الاول ان لا نفع ولا ضرر الا منه تعالى وان ما قدره لك رزقا ونفعا وشدة وضررا في الازل واصل اليك لا محالة الثاني انك

لو كان بحسب الظاهر من كان [فانك لا تدري ما الخاتمة] لك وله وقد قال صلى الله عليه وسلم ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بيذه وبيذه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بيذه وبيذه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة رواه الشيخان [وسلم لامر الله تعالى وقضائه معتقدا انه لا يكون الا ما يريد] هو [لا ما تريد] انت ولو حرصت ففي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة استمعن بالله ولا تعجزن وان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كذا كان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان [وايضا ان تراتب احوال الناس او تراعيهم] فيفسد عليك ابواب كثيرة من الخير [الا بما ورد به الشرع] من المداراة والقول السالم من الائم والبشر والصفيح [واستحضر في نفسك ثلاثة اصول] تعيينك على ما تقدم من الوصايا [الاول ان لا نفع ولا ضرر الا منه تعالى وان ما قدره لك رزقا ونفعا وشدة وضررا في الازل واصل اليك لا محالة] وان جري على يد شخص فبقدره تعالى كما قال في كتابه العزيز وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان

عبد مرقوق وان مولاك و مالكك له التصرف فيك كيف شاء
وانه يقبح عليك ان تكره ما يفعله بك مولاك الذي هو اشفق
عليك و ارحم بك من نفسك و والديك و انه احكم الحاكمين في
فعله و انه لم يرد بذلك الواصل اليك من الضرر الا صلاحك و نفعك

يردك بخير. فلا راد لفضله و قال و ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من
عند الله و ان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فل كل من عند
الله و قال صلى الله عليه و سلم احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده
امامك و اذا سالت فاسال الله و اذا استعذت فاستعن بالله و اعلم ان
الامة لواجتمعوا على ان ينفعوك لم يضرعوك الا بشيء قد كتبه الله لك
ولو اجتمعوا على ان يضررك لم يضررك الا بشيء قد كتبه الله عليك
رفعت الاقلام و جفت الصحف رواه الترمذي و صححه فاذا استحضرت
هذا الاصل هان عليك ترك مراعاة الناس ان لا معنى لها حينئذ
[القائي انك عبد مرقوق] و لا تصرف لك في نفسك [و ان مولاك و مالك
له التصرف فيك كيف شاء] كما هو شان المالك في مملوكه [و انه يقبح
عليك ان تكره ما يفعله بك مولاك الذي هو اشفق عليك و ارحم بك
من نفسك و والديك] في الحديث لله ارحم بالمومن من المرأة بولدها
[و انه احكم الحاكمين في فعله] كما اخبر بذلك في كتابه [و انه لم يرد
بذلك الواصل اليك من الضرر الا صلاحك و نفعك] من التكفير
لخطاياك و الترفيع لدرجاتك قال صلى الله عليه و سلم لا يصيب
المومن نصب ولا وصب ولا سقم ولا حزن حتى الهم يهيمه الا كفر الله
به من سيئاته رواه الشيخان فاذا استحضرت هذا الاصل هان عليك

الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك فاحتمل مشقات السفر واجتهد في عمارة دارك واصلاحها وتزيينها في هذا الامل القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب والمومن حقًا من كملت فيه شعب الايمان وهي بضع وستون از بضع وسبعون شعبه

التسليم للقضاء [الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك] فتستقر بها وتغال الراحة واللذات والاجتماع بالاحباب الذين سبقوك في السفر [فاحتمل مشقات السفر] الذي ينقطع عن قريب بالصبر على الطاعة وعن المعصية وعلى شديد المعيشة ونحوها [واجتهد في عمارة دارك] التي هي مسكنك بالحقيقة [واصلاحها وتزيينها] بالكفار من العبادات [في هذا الامل القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب] فاذا استحضرت هذا الفصل هانت عليك المراقبة السابقة وتشبه الدنيا بالسفر ماخوذ من حديث ابن مسعود نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فقام وقد اثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي وللدنيا ما انا في الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها رواه الترمذى [والمومن حقًا] اى الكامل في ايمانه [من كملت فيه شعب الايمان] و من نقصت منه واحدة منها نقص من ايمانه بحسبها وقد اجمع السلف على ان الايمان يزيد وينقص وبادته بالطاعات ونقصانه بالمعاصي [وهي] اى شعب الايمان كما في الحديث [بضع وستون از بضع وسبعون شعبه] رواه الشيخان هكذا على

وذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه وبملائكته ومكتبته
ورسله والقدر واليوم الآخر ومحبة الله والحب والبغض فيه و
محبة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد تعظيمه وفيه الصلوة

الشك من حديث ابي هريرة ورواه اصحاب السنن الثلاثة بلفظ بضع و
سبعون بلا شك و ابو عوانة في صحيحه بلفظ ست وسبعون اربع و
سبعون و الترمذي بلفظ اربع وستون وقد تكلف جماعة عددها بطريق
الاجتهاد واقرهم عدا ابن حبان حيث ذكر كل خصلة سميت في
الكتاب اربعة ايمانا وقد تبعه شيخ الاسلام ابو الفضل ابن حجر في
شرح البخاري وتبعنا ههنا ذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه و
الايمان [بملائكته وكتبه ورسله والقدر] الايمان [باليوم الآخر] اي القيامة
لانه آخر الايام ويشمل البعث والحساب والجنة والنار والجنوس و
الصراط والميزان قال صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن
بالله وملائكته ورسله وكتبه واليوم الآخر والقدر خيرة وشره رواه
الشيخان و في لفظ لمسلم والجنة والنار والبعث بعد الموت وروى
الترمذي و غيره حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيرة وشره
حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وان ما اخطاه لم يكن ليصيبه [و
محبة الله والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم]
روى الشيخان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من
كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما
وان يحب المرء لا يحبه الا الله الحديث و روى ابو داود والترمذي
حديث احب في الله والبغض في الله من الايمان وفيه من هذا

عليه واتباع سنته والاخلاص وفيه ترك الرياء والنفاق والتوبة

أوثق عمرى الإيمان أن تحسب في الله و تبغض في الله [واعتقاد تعظيمه
وفيه الصلوة عليه] وقد خاطب الله المؤمنين بالثانية ومعنى الأولى
قال تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وقال يا أيها الذين آمنوا لا
تقدموا بين يدي رسول الله و رسول الله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي وذلك تعظيمه [واتباع سنته] قال صلى الله عليه
وسلم لن يستكمل مؤمن إيمانه حتى يكون هواه تبعاً لما جبتكم به
رواه الأصفهاني في الترغيب و رواه الحسن بن سفيان بلفظ لا يؤمن
أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جبت به واحفاده حسن وقال
صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضوا
عليها بالفواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة رواه الترمذي وابن ماجه [والاخلاص] قال صلى الله
عليه وسلم ثلاث لا يغفل عليهن قلب المؤمن إخلاص العمل وطاعة
ذوي الأمر ولزوم الجماعة رواه أحمد ومصحح الأحكام وغيره و
معنى لا يغفل لا يعتقد عليهن أى لا يكون بينه وبينهن عداوة [وفيه
ترك الرياء والنفاق] روى ابن ماجه عن شداد بن اوس مرفوعاً
أن أخوف ما أخاف على امتي الإشراك بالله أما أنى لست
أقول يعبدون شمعاً ولا قمر ولا دناً ولكن أعمالاً تغير الله وشهوة خفية
وفي لفظ عنه عند غيره كنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشرك الأصغر وقد نصر الشرك في قوله تعالى ولا يشرك بعبادة
ربه أحداً بالرياء والنفاق إخفاء الكفر وإظهار الإسلام [والتوبة] قال تعالى

و الخوف و الرجاء و الشكر و الوفاء و الصبر و الرضى بالقضاء

وتوبوا الي الله جميعا ايها المؤمنون لعلمكم تغفلون [و الخوف]
قال صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايمان العبد ان يعلم ان الله
معه حيث كان رواه البيهقي في شعب الايمان في هذا الباب والطبراني
في الاوسط وروى الاصبهاني في ترغيبه من حديث معاذ ان المؤمن
لا يامن قلبه ولا تسكن روعته [و الرجاء] لوصف الله تعالى هذه
بالكفر قال تعالى انه لا يباس من روح الله اي رحمته الا القوم الكافرون وقال
صلى الله عليه وسلم حسن الظن من حسن العباداة رواه ابوداود
والترمذي وقال افضل العباداة انتظار الفرج رواه البيهقي [و الشكر]
فان الله تعالى قابله بالكفر حيث قال و من يشكر فاعلم ان الله يشكر لنفسه
و من كفر فان الله غني حميد وروى ابوداود حديث من اعطي
عطاء فوجد فليجز به فان لم يجد فليئن به فمن ائني به فقد شكره و من
كتمه فقد كفره وفي مسند الفردوس الايمان نصفان نصفه
في الصبر و نصف في الشكر [و الوفاء] قال تعالى يا ايها الذين
امضوا اوفوا بالعقود وقال سبحانه و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم و قال
صلى الله عليه وسلم حسن العهد من الايمان رواه الترمذي وغيره
[و الصبر و الرضى بالقضاء] و منه اليقين قال صلى الله عليه وسلم
الصبر نصف الايمان و اليقين الايمان كله رواه البيهقي في الزهد و
غيره و صحوا وقفه طي ابن مسعود و روى البزار حديث خمس
من الايمان من لم يكن فيه شيء منهن فلا ايمان له التسليم لامر الله
و الرضى بقضاء الله و التفويض الى الله و التوكل على الله و الصبر

والحياء والتوكل والرحمة والتواضع وفيه توقير الكبير ورحمة

عند الصدمة الاولى وقال صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله و من شقاوته ترك استخارة الله و سخطه بما قضى الله رواه الترمذى [والحياء] قال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان رواه الشيخان [والتوكل] قال تعالى و على الله فليتوكل المؤمنون وقد عد في حديث البزار المذكور قريبا من الايمان وقال صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك و ما هذا الا ان الله يذهب بالتوكل و قال الرقى و التمايم والتوكُّل شرك وقال العياض و الطيرة و الطارق من الحجبت رواهما ابوداود و غيره و التميمية ما يعلق على الصغير و التولة ما يحجب الرجل في امراته و العياض زجر الطير و الطرق الضرب بالحصا و الخط فى القرب و الحجبت السحر [و الرحمة] قال صلى الله عليه وسلم لا تنزع الرحمة الا من شقى رواه البخارى فى الادب و غيره و قال من لا يرحم الناس لا يرحمه الله رواه الشيخان و قال لا يدخل الجنة الا رحيم قيل يا رسول الله كلنا يرحم قال ليس ان يرحم احدكم صاحبه انما الرحمة ان يرحم الناس رواه البزار [و التواضع] فيه توقير الكبير و رحمة الصغير و ترك الكبر و العجب [قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر و لا يدخل النار من فى قلبه مثقال ذرة من ايمان رواه مسلم و قال من لم يرحم صغيرنا و يعرف حق كبيرنا فليس منا رواه البخارى فى الادب و ابوداود و الترمذى و فى لفظه و يوقر كبيرنا و يا مربي المعروف و ينف عن المنكر و فى لفظ عند احمد ليس من اتى من لم يحل كبيرنا و يرحم صغيرنا و يعرف

الصغير وترك الكبير والعجب وترك الحمد والحمد والغضب

لعالمنا وروى الطبراني حديث ثلاثة لا يستخف بهم المنافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم وامام مقسط وروى ايضا ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وروى الحاكم وغيره احاديث اهل النار كل جمعاري جواظ مستكبر وما من رجل يتعظم في نفسه و يختال في مشيته الا لقي الله وهو عليه غضبان فيقول الله الكبيراه وداثي والعظمة ازارني فمن نازعني في واحد منهما ادخلته جهنم و في لفظ قصته [و ترك الحمد و] ترك [الحمد] قال صلي الله عليه وسلم الحمد ياكل الحسدات كما تاكل النار الحطب رواه ابوداود وقال لا تدخلوا الجنة حتى تومنوا ولا تومنوا حتى تحابوا رواه مسلم وقال رب اليكم داء الهم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين لحالقة الشعر رواه الترمذي وقال ان النسيمة والحمد في الدار لا يجتمعان في قلب مسلم رواه الطبراني وقال لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه رواه احمد [و] ترك [الغضب] قال صلي الله عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلفا صححه الحاكم وروى الاصمهاني في الترغيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلقه ولا يشفي غيظه وقد قال صلي الله عليه وسلم لمن قال له ارضني لا تغضب رواه البخاري [والنطق بالتوحيد] ففي حديث الشعب السابق ارفعها قول لا اله الا الله وروى احمد وغيره حديث جددوا ايمانكم قيل ياربصول الله كيف نجد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله [و تلاوة القرآن] قال تعالى ثم اردنا الكتاب الذين امطفينا من عبادنا

والنطق بالتوحيد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء

وقال صلى الله عليه وسلم اقرءوا القرآن فانه ياتى يوم القيمة شفيعا لاصحابه رواه مسلم وسئل ابي الاعمال افضل فقال الحال المرتحل قيل وما هو قال صاحب القرآن يضرب فى اوله حتى يباغ آخرة و فى آخرة حتى يبلغ اوله وقال افضل عبادة امتى قراءة القرآن رواهما البيهقي وروى احمد وغيره حديث اهل القرآن هم اهل الله وخاصته [وتعلم العلم وتعليمه] قال صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين رواه الشيخان وقال خصلتان لا يجتمعان فى منافق حسن سمع ولا فقه فى الدين رواه الترمذي وقال لكل شئ عماد وعماد هذا الدين الفقه رواه الطبراني وقال طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال تكون فتن يصيح الرجل فيها مومنا ويمسي كافرا الا من احياء الله بالعلم رواهما ابن ماجه و قال من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار رواه الترمذي وصححه الحاكم [والدعاء] قال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية رواه الشيخان [والذكر وفيه الاستغفار واجتذاب اللغو] قال صلى الله عليه وسلم افضل الايمان ان تحب الله وتحب لى وتعمل لسانك فى ذكر الله رواه احمد والبيهقي وقال تعالى فى صفات المؤمنين واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وهو شامل لكل كلام فاحش كالنميمة والغيبة والكذب واللعن والطعن والفحش فى القول وقد تقدم حديث الطبراني فى النميمة وفى الصحيحين لا يدخل الجفنة تمام وقال تعالى فى الغيبة ولا يغتاب بعضكم بعضا وقال صلى الله

والذكر وفيه الاستغفار واجتناب المغر والتطهر حسا وحكما
وفيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلوة فرضا ونفلا و

عليه وسلم يطبع المومن على الخلال كلها الا الخيانة والكذب رواه احمد
وقال ليس المومن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي وقال
الحياء والعبي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق
رواهما الترمذي وغيره وصحهما الحاكم وفي الصحيحين من كان
يومن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت [والتطهر حسا]
بالوضوء والغسل وازالة النجاسة [وحكما] بازالة الشعر والظفر و
الريح الكريهة والختان [وفيه اجتناب النجاسات] قال صلى الله عليه
وسلم الطهور شرط الايمان رواه مسلم وفي لفظ الذمائي وعند ابن ماجه
احبناغ الوضوء وقال لا يحافظ على الوضوء الا مومن وصححه ابن حبان
وقال الفطرة خمس الختان والاستحسان وقص الشارب وتقليم
الاذفار ونقف الابط رواه الشيخان وقال ان الله طيب نظيف يحب
النظافة فتنظفوا انيئتكم رواه الترمذي وابن ماجه ولفظه تنظفوا فان
الاسلام نظيف [وستر العورة] قال صلى الله عليه وسلم من كان يومن
بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار رواه الترمذي وغيره
وروي ايضا عن معاوية بن حيدة قال قلت يا رسول الله عورتنا ما ناتي
منها وما نذر قال احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك
فقال الرجل يكون مع الرجل قال ان استطعت ان لا يراها احد فافعل
قال فالرجل يكون خاليا قال الله احق ان يستحيي منه [والصلوة
فرضا ونفلا والزكوة كذلك] روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس

الزكوة كذلك ونك الرقاب والجود وفيه الاطعام والضيافة

انه صلى الله عليه وسلم قال لوفد عبد القيس اتدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله و اني رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة ان تودوا خمس ما غنمتم ورويا عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قال اصرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و يقيموا الصلوة و يوتوا الزكوة فاذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم وقال صلى الله عليه وسلم ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة ورواه مسلم وفي لفظ العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر صححه الحاكم وروى الطبراني حديثا ان للاسلام صوبي وعلامات كمنار الطريق وراسه وجماعه شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده ورسوله واقام الصلوة وايتاء الزكوة و تمام الوضوء وفي صحيح مسلم الصلوة نور والصدقة برهان اي دليل على ايمان صاحبها [وفك الرقاب] قال تعالى و لكن ابر من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله وفي الرقاب وروى الشيخان حديثا من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى يفرجها بفرجه [والجود] روى احمد عن عمرو بن عبدسة قال قلت يا رسول الله ما الايمان قال الصبر والصراحة وروى ابو يعلى مثله عن جابر وروى من حديث انس ما معنى الاسلام معنى الشيخ شق وروى الترمذي حديثا خصلتان لا تجتمعان في مومن البخل وسوء الخلق [وفيه الاطعام] للطعام [والضيافة] ففي الصحيح ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال تطعم الطعام

والصيام قرضا ونفلا والاعتكاف والتماس ليلة القدر والحج و

وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفيه من كان يومئذ
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه [والصيام قرضا ونفلا] قال صلى الله
عليه وسلم بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله
واقام الصلوة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت رواه الشيخان
وقال إمامهم الإسلام ثلاثة الصلوة والصوم والزكاة رواه أحمد وروى أيضا
من حديث جرير أن رجلا قال يا رسول الله ما الإيمان قال تشهد أن لا إله
إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم
رمضان وتحج البيت وروى أبو يعلى حديث عمرى الإسلام وقواعد الدين
ثلاثة من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم شهادة أن لا إله
إلا الله والصلوة المكتوبة وصوم رمضان وفي صحيح مسلم الصيام حجة
أى وقاية من الغار [والاعتكاف] روى ابن حبان في صحيحه وغيره
حديث إذا رايتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان فإن الله يقول
إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية [والتماس ليلة القدر]
أى طلبها فى ليالي رمضان بأحاديثها للمربة فى الأحاديث الصحيحة
وفى الصحيحين من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم
من ذنبه ومذهبنا اختصاصها بال عشر الأخير وبادئها [والحج و
العمرة] فرضا ونفلا قال تعالى وإتموا الحج والعمرة لله وتقدم فى حديث
بني الإسلام على خمس عد الحج منها وروى البزار وغيره حديث
الإسلام ثمانية إمام الإسلام مهم والصلوة مهم والزكاة مهم وحج البيت
مهم والصيام مهم والأمر بالمعروف مهم والنهي عن المنكر مهم و

العمرة والطواف والفرار بالدين وفيه الهجرة والوفاء بالندار والتكري في الايمان واداء الكفارات والتعفف بالزكاح

الجهاد في سبيل الله مهم وقد خاب من لا مهم له وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول ان عبدا صحت له جمعة ووسعت عليه في المعيشة يمضي عليه خمسة اعوام لا يغدو الى الحرم [والطواف] لانه بمنزلة الصلوة بل فضله قوم عليها وفي المستدرك حديث الطواف بابيت صالة [والفرار بالدين وفيه الهجرة] من دار الكفر والفسق روي احمد عن عمرو بن عبسة قال قال رجل يا رسول الله اي الايمان افضل قال الهجرة قال وما الهجرة قال ان تهجر السوء قال فاي الهجرة افضل قال الجهاد [والوفاء بالندار] قال تعالى يوفون بالندار [والتكري في الايمان] بحفظها والحلف بما يجوز الحلف به قال تعالى واحفظوا ايمانكم وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان رواه الشيخان وقال من حلف بغير الله فقد كفر او اشرك رواه ابو دard والترمذي وصححه الحاكم [واداء الكفارات] لانها من الامانة اذ هي من حقوق الله تعالى وفي حديث الصديقين دين الله احق بالقضاء [والتعفف بالزكاح] قال صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للفرج و احصن للبصر وقال اني انا و اقوم واصوم و افطر و اتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رواهما الشيخان وروى الترمذي وغيره حديث اربع من سفن المرملين

والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين وتربية الاولاد وصلة الرحم

الحياء والتعطر والحواك والذكاح [والقيام بحقوق العيال] قال صلى الله عليه وسلم ابدأ بمن تعمل رواء الشيخان وقال افضل الدينار دينار يغفره الرجل من عياله رواء مسلم وقال كفى بالمرء ائماً ان يضيع من يقوت رواء ابو داود وعنه مسلم معناه [وبر الوالدين] قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبوالوالدين احسانا الايتبن ورزى الشيخان عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله اى الاعمال اغضل قال الصلوة لوقتها قلت ثم اى قال بر الوالدين قلت ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله ورزى الترمذى وغيره حديث رضى الرب فى رضى الوالد و سخط الرب فى سخط الوالد [و تربية الاولاد] قال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات يودهن ويغفرتهن ويرحمهن فقد وجبت له الجنة البتة رواء البخارى فى الادب ورزى ابو داود والترمذى حديث من كانت له ثلاث بنات او ثلث اخوات او ابنتان او اختان فاحسن محبتهم واتقى الله فيهن فله الجنة ورزى الترمذى حديث لان يودب الرجل ولده خير من ان يتصدق بصاع وحديث ما تفعل والدك وانا افضل من ادب حسن ورزى البخارى فى الادب عن ابن عمر انه قال انما هما هم الله الابوار لانهم يروا الآباء والابناء كما ان لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق لطيفة من قواعد الشرع ان الرادع الطبعى يغني عن الرادع الشرعى مثاله شرب الخمر حرام وكذلك الخمر ورتب الحد على الثاني دون الاول لنفرة النفوس منه فوكلت الى طبعها والوالد والولد مشتركان فى الحق وبالغ الله تعالى فى

وطاعة السادة والرفق بالعبيد والقيام بالامرة مع العدل و
متابعة الجماعة وطاعة اولي الامر والاصلاح بين الناس وفيه

كتابه العزيز في الوصية بالوالدين في مواضع دون الولد وكولا الى الطبع
لانه يقضي بالشفقة عليه ضرورة [وصلة الرحم] قال صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة قاطع رحم رواه الشيخان [وطاعة السادة] روى
البخاري وغيره حديث ابن العبد اذا نصح لسيده واحسن عبادة ربه
فله الاجر مرتين [و الرفق بالعبيد] قال صلى الله عليه وسلم
اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمَنْ كان اخوه تحب يده فليطعمه
من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغابه فان كلفه ما يغابه
فليعنه رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة معي
الملكه وساله رجل كم اعفو عن الخادم فقال كل يوم سبعين مرة
وراهما الترمذي وغيره و روى البخاري في الادب وغيره عن علي كان
آخر كلام النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة الصلوة واتقوا الله فيما
ملكتم ايماكم . و روى الحاكم وغيره حديث اكمل المؤمنين ايمانا
احسنهم خلقا والطفهم بالله [والقيام بالامرة مع العدل] لانها من
مصالح الامة وقال تعالى و اذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل و
في الصحيحين حديث مبعة يظلم الله في ظل عرشه امام عادل الى آخر
الحديث وروى البزار حديث للاسلام علامات كمزار الطريق شهادة ان لا اله
الا الله و اقام الصلوة و ايتاء الزكاة والحكم بكتاب الله و طاعة النبي الامي
و التسليم على نبي آدم [ومتابعة الجماعة] ففي الحديث السابق و
نظم الجماعة و روى الترمذي والنسائي حديث آخر كم بخمس الله

قتال الخوارج والبغاة والمعاونة على البر وفيه الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر و اقامة الحدود والجهاد وفيه المراقبة

امرني بهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق
الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا ان يراجع [وطاعة
اولي الامر] قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولي الامر منكم وفي الحديث السابق وطاعة اولى الامر و
روى ابو داود وغيره حديث اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ولو لعبد
حبشي وروى الطبراني بسند ضعيف الاسلام عشرة ائمة شهادة ان لا
اله الا الله وهي الملة والثانية الصلوة وهي الفطرة والثالثة الزكاة و
هي الطهارة والرابعة الصوم وهي الجنة والخامسة الحج وهي الشريعة
والسادسة الجهاد وهي العروة والسابعة الامر بالمعروف وهو الوفاء
والثامنة الفهي عن المنكر وهي الحجمة والتاسعة الجماعة وهي اللفة
والعاشرة الطاعة وهي العصمة [والاصلاح بين الناس وفيه قتال
الخوارج والبغاة] قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا
بينهما الايتين [والمعاونة على البر] قال تعالى وتعاونوا على البر و
التقوى [وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر] و مرا في الاحاديث و
روى مسلم حديث من راي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع
فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان [و اقامة الحدود]
قال تعالى ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وقال صلى الله عليه وسلم انما اهلك الذين من قبلكم
انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا

وإداء الأمانة ومنها الخمس والقرض مع وفائه وإكرام الجار
وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وإنفاق المال في

عليه أحمد رواه الشيخان وقال إقامة حد من حدود الله خير من
سطر أربعين ليلة في بلاد الله وقال أقيموا حدود الله في القريب و
البعيد ولا يأخذكم في الله لومة لائم رواهما ابن ماجة [والجهاد] و
تقدم في عدة أحاديث [وفيه المراقبة] قال صلى الله عليه وسلم كل ميت
يُحْتَم على عمله إلا الذي مات موابطاً في سبيل الله فإنه ينمى له عمله
إلى يوم القيمة ويامن نفقة القبر رواه الترمذي [وإداء الأمانة] قال الله
تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقال صلى الله عليه
وسلم لا إيمان لمن لا أمانة له رواه أحمد وقال المومن من آمنه الناس
على دنانهم وأموالهم صحة الحاکم وتقدم حديث يطبع المومن على
الخلال كلها إلا الخيانة وروي الطبراني حديث فاصحوا في العلم فإن خيانة
أحدكم في علمه أشد من خيانتة في ماله [ومنها الخمس] من المغنم
كما سبق في حديث الشيخين [و القرض] لأنه إعانة على كشف كربه
[مع رفائه] لأنه من الأمانة وفي صحيح مسلم حديث خياركم أحسنكم
قضاء [وإكرام الجار] قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فلا يؤذ جاره رواه الشيخان وروى الترمذي حديث أحسن إلى
جارك تكن مومناً [وحسن المعاملة] وتقدم في حديث المومن
من آمنه الناس على أموالهم [وفيه جمع المال من حله] قال
صلى الله عليه وسلم إن التجار يبعثون يوم القيمة فجاراً إلا من اتقى
الله وبر وصدق رواه الترمذي وصحة وابن ماجة وقال صلى

حقه وفيه ترك التبذير والصرف ورد السلام وتشهيت العاطس
وكف الضرر واجتناب اللهو واماطة الاذن عن الطريق

الله عليه وسلم ايها الناس ان احذكم لن يموت حتى يستكمل رزقه
فائقوا الله واجملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم رواه ابن
ماجة [وانفق المال في حقه وفيه ترك التبذير والحرف] قال
صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم اضاعه المال رواه الشيخان وقال
ابن عباس في قوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه قال
في غير اصراف ولا تقدير وفي قوله ولا تبذر تبذيرا الآية التبذير انفاق في
غير حق رواهما البخاري في الادب [ورد السلام] قال تعالى واذا
حديثكم بآية فحيوا باحسن منها او ردوها وفي الاحاديث الصحيحة
الامرية وورد عدة من الايمان في حديث البزار ثلاث من الايمان
الانفاق من الاقتار وبذل السلام والانصاف من نفسك رواه الطبراني
بلفظ من جمعهم فقد جمع الايمان [وتشهيت العاطس] قال
صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وتشهيت
العاطس الحديث رواه الشيخان وفي لفظ لمسلم حق المسلم على
المسلم ست اذا لقيه فعلم عليه واذا عطس فحمد الله فشمته الحديث
وروى البخاري حديث اذا عطس احدكم وحمد الله كان حقا
على كل مسلم سمعه ان يقول له يرحمك الله [وكف الضرر] عن
الناس قال صلي الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار رواه الدارقطني وغيره
[واجتناب اللهو] قال صلى الله عليه وسلم لست من دد ولا
الدد مني وقال الاشارة شر وقال ابن عباس في قوله تعالى ومن

خاتمة العلم اس العمل وهو ثمرته وقليله معه خير من كثيرة مع جهل فمن ثم كان افضل من صلوة النافلة وافضله اصول الدين

الناس من يشتري لهو الحديث الغناء واشباهه رواهما البخارى في الادب في باب اللهو والدد اللهو و الباطل والاشرة العيب و روى ابن ابي الدنيا في ذم الملاهي حديث الغناء يذبت الغفاق في القلب و في مسند البرازي بسند صحيح عليكم بالرمي فانه من خير لهوكم وفيه ايضا بسند صحيح كل شيء ليس فيه ذعر الله فهو سهو و لغو الا اربع مشي الرجل بين العرضتين وتاديبه فرسه وملائكته اهله وتعليده السباحة و عند ابن ماجة نحوه [واماطة الاذى عن الطريق] قال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وستون ارسبعون شعبة فارفعها قول لا اله الا الله و ادناها اماطة الاذى عن الطريق رواه مسلم [خاتمة العلم اس العمل] فلا يصح عمل بدونه [وهو] اي العمل [ثمرته] اي العلم فلا ينفع علم بلا عمل بل يضر [وقليله] اي العمل [معه] اي العلم [خير من كثيرة مع جهل] لان من عمل بلا علم كان فسادا اكثر من صلاحه [فمن ثم] اي من اجل ذلك [كان] العلم كما قال الشافعي رضي الله عنه [افضل من صلوة النافلة] لانه خوض عين و كفاية و الغرض افضل من النفل الحديث البخارى السابق اول التصوف وقد قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلني على ادناكم وقال نقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد رواهما الترمذي وغيره و قال فضل العلم احب الى الله من فضل العبادة رواه الحاكم وفي لفظ عند الطبراني قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بالمرء

فالتعظيم فالحديث فالاصول فالفقه فالآلات على حسبها فالطب
و تحريم علوم الفلسفة كالمنطق و الصلوة افضل من الطواف

فقها اذا عبد الله و كفى بالمرء جهلا اذا احسب براهه و في لفظ عند
يسير الفقه خير من كثير العبادة و في صحيح مسلم حديث اذا مات
ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية و علم ينتفع به الحديث
و في لفظ لابن ماجة ان مما يلحق المؤمن من عمله و حسناته بعد
موته علما نشره و كان صلى الله عليه و سلم يدعو اللهم اني اعوذ بك من
علم لا ينفع رواة الحاكم و غيره و قال كل علم و بال على صاحبه يوم القيامة
الا من عمل به رواة الطبراني [و افضل اصول الدين] لتوقف اصل
الايمان اركها له عليه [و التفسير] لتعلقه بكلام الله اشرف الكلام [و الحديث]
لتعلقه بكلام النبي صلى الله عليه و سلم [فالاصول] و قدم على الفقه
لشرف الاصل على الفرع [فالفقه] اشرف من غيره للاحاديث السابقة
فيه [فالآلات] من النحو و الصرف و اللغة و المعاني و غيرها [على حسبها]
اي قدرها في الحاجة اليها [فالطب] يليها في الفصيلة وهو من فروع
الغاية ايضا صرح به في الرضة و غيرها [و تحريم علوم الفلسفة
كالمنطق] باجماع السلف و اكثر المعتمدين من الخلف و ممن صرح
بذلك ابن الصلاح و النووي و خلق لا يحصون وقد جمعت في تحريمه
كتبا نقلت فيه نصوص الائمة في الخط عليه و ذكر الحفاظ سراج الدين
القزويني من الحنفية في كتاب الفقه في تحريمه ان الغزالي
رجع الى تحريمه بعد ثنائه عليه في اول المستصفى و جزم السلفي
من اصحابنا و ابن رشيد من المالكية بان المشتغل به لا تقبل روايته

و هو من عمره - الكلام في الاكثار والنفل بالمبيت

ر و الصلوة افضل من الطواف [و سائر العبادات على الاصح
لحديث خيرا عمالك الصلوة رواه الحكم وغيره ولانها تجمع من
القرب ما لا يجمع غيرها من الطهارة واستقبال القبلة والقراءة وذكر
الله والصلوة على رسوله ويمنع فيها كل ما يمنع في غيرها وتزيد بالمنع
من الكلام والمشى وغيرهما وقيل الصوم افضل لحديث الصحيحين
كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا اجزي به وقيل الطواف
افضل منها وقيل للغرباء بمكة وقيل للحج افضل منها لاجهاده البدن والمال و
لانادعينا اليه في الاملاب فاشبه الايمان ولاذ لايتصور وقوعه نفلا ان
احياء الكعبة به فرض كفاية فكل من قام به ففعله موصوف بالفرضية
وقيل الصلوة افضل بمكة والصوم افضل بالمدينة [و هو] اي
الطواف افضل [من غيره] اي من العبادات حتى من العمرة
روى الارزقي ان انس بن مالك قدم المدينة فركب اليه عمر بن
عبد العزيز فسأله الطواف افضل ام العمرة فقال الطواف وقيل العمرة
افضل منه قال المحب الطبري في تاليف له في المسألة وهو خطأ
ظاهر وادل دليل عليه مخالفة السلف فانه لم ينقل تكرارها عن
النبي صلى الله عليه وسلم فمن بعده بل كره مالك و احمد تكرارها في
العام واجمعوا على استحباب تكرار الطواف [والكلام في الاكثار] اي فimen
اراد الا تكثار من نوع واحد ويكون غالبا عليه ويقتصر على الاخر من المتأكد
منه المذكور من الصلوة ثم الطواف افضل له والا فصوم يوم افضل
من ركعتين بلا خلاف وكذا عمرة افضل من طواف واحد لاشتمالها

ونفل الليل ثم وسطه فأخبره والقرآن من مائت الزكر ومما

عليه وزيادة فيه على ذلك النووي في شرح المذهب والمحسب الطبري في تاليفه المذكور [والنفل وليبيت] افضل منه خارجه حتى من مسجد مكة والمدينة لحديث الصحيحين ايها الناس صلوا في بيوتكم فان افضل صلوة المرء في بيته الا المكتوبة وقيدة الشيخ في المذهب بتطوع النهار ومعجب منه النووي في شرحه وقال ابن السبكي في الاشياء والظاير لعله اشار به الى انه في البيت حيث يظهر في المسجد افضل لانه يخفى قال وهو حسن [ونفل الليل] افضل من نفل النهار لحديث مسلم افضل الصلوة بعد الفريضة صلوة الليل [ثم وسطه] اي ثلثه الوسط افضل من طرفيه [فأخبره] افضل من اوله وهو بعد الوسط سئل صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل بعد المكتوبة فقال جوت الليل رواه مسلم وقال احب الصلوة الى الله صلوة دازد كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له رواهما الشيخان [والقرآن] افضل [من مائت الزكر] للحديث الآتي [وهما] اي القرآن والذكر افضل [من الدعاء] حيث لم يشرع [روى الترمذي وحمده عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من شغل القرآن وذكرني عن مما لتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وفي لفظ

من الدعاء حيث لم يشرع و حرف تدبر من حرفي غيره

في مسند البزار يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي اعطينته افضل ثواب الشاكرين و روى الترمذي حديث ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه و روى البيهقي في الشعب حديث قراءة القرآن في الصلوة افضل من قراءة القرآن في غير الصلوة و قراءة القرآن في غير الصلوة افضل من التكبير اما الدعاء حيث شرع وكذا الذكر فهو افضل اتباعا [و حرف تدبر] افضل [من حرفي غيره] قال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته و قال تعالى و رتل القرآن ترتيلا و روى الشيخان عن ابي وائل قال غدونا على عبد الله فقال رجل قرأت المفضل البارحة فقال هَذَا كَهَذَا الشعر و روى احمد عن عايشة انه ذكر لها ان ثاسا يقرؤن القرآن في الليل مرة او مرتين فقال اولئك قروا و لم يقرؤا كذبت اقوم مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة النمام فكان يقرأ سورة البقرة و آل عمران و النساء فلا يمر بآية فيها تخويف الا دعا الله و استعاذ و لا يمر بآية فيها استبشار الا دعا الله و رغب اليه و روى الترمذي وغيره حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ و رتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرأها و روى ابو عبيد عن ابي حمزة قال قلت لابن عباس اني سرير القراءة قال ان اقرأ البقرة في ليلة فاتدبرها و او تلها احب الي من ان اقرأ القرآن اجمع هذيمة و روى اصحاب السنن حديث لا يفتة من قرأ القرآن في اقل من ثلث و روى البخاري عن انس قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم مدا و روى

و بالمصحف والجهر حيث لا رياء والسكوت من التكلم
الا في حق و مخالطة الناس وتحمل اذاهم من اعتزا لهم

ابوداود والترمذى والنسائي عن ام سلمة انها نعتت قراءة رسول الله
صلى الله عليه وسلم قراءة مفهورة حرفا حرفا [و] [القراءة] [بالمصحف]
افضل منها عن ظهر قلب لان النظر فيه عبادة حتى كره جماعة من السلف
ان يمضى على الرجل يوم لا ينظر في مصحفه وردى ابو عبيد حديث فضل
قراءة القرآن نظارا على من يقرأه ظهرا كفضل لفريضة على الخافلة و احذاه
ضعيف وفي الشعب للبيهقي باسانيد ضعيفة حديث قراءة القرآن في
غير المصحف الف درجة وقراءته في المصحف تضعف على ذلك الى
الفي درجة وحديث اعطوا امينكم حظها من العبادة قالوا وما هو قال
النظر في المصحف وفيه بسند صحيح موقوف على ابن مسعود انه قال انظر
في المصحف [والجهر] افضل من الاسرار [حيث لا رياء] يخاف
لان نفعه متعدد للمسامعين و اما اذا خاف الرياء فالامرار وعليه يحمل
حديث الترمذي الجاهر بالقرآن كاجاهر بالصدقة والمسرب بالقرآن كالمسرب
بالصدقة [والسكوت] افضل [من التكلم] ولو استوت مصلحتهما [الا
في حق] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاه
الا امر او نهى عن منكر او ذكر الله تعالى وقال لا تكثروا
الكلام بغير ذكر الله فان الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب وان ابعد
الناس من الله القلب القاسي وقال اذا اصبحت ابن آدم فان الاعضاء
كلها تكفر^(٢) لسان فتقول له اتق الله فينا ماذا نجني بك فان

(٢) اي تذل وتخضع في القاسوس التكفيران تخضع الانسان لغيره •

و هو حيث يخاف الفتنة والكفاف من الفقر والغنى

استقدمت استقمنا وان اعوججت اعوججنا و قال لعقبة بن عامر وقد ساله ما النجاة امسك عليك لسانك و ايسعك بيدك و قال لسفيان وقد ساله ما اخوف ما تخاف طي هذا و اخذ بلسانه و قال انص توفي رجل فبشرة رجل بالجنة فقال صلى الله عليه و سلم اول تدري فلعله تكلم بما لا يعفيه رزاهها كلها الترمذي وغيرة و في الصحيحين ان العبد يتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها الى النار ابعد ما بين المشرق والمغرب و روى البخاري حديث من يضمن لي ما بين لحييه ورجليه اضمن له الجنة وقوله ما يتبين اي يتفكر في انها خير ام لا والمستثني في الحديث الاول هو المراد بقولي الا في حق [و مخالطة الناس و تحمل اذاهم] افضل [من اعتزالهم] قال صلى الله عليه و سلم المؤمن الذي يخالط الناس و يصبر على اذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على اذاهم رواه البخاري في الادب و غيره [و هو] اي اعتزالهم افضل [حيث يخاف الفتنة] في دينه بموافقتهم على ما هم عليه وعليه يحتمل حديث عقبة السابق و ليسعك بيدك و حديث البخاري يوشك ان يكون خير مال الملهم غنم يتبع بها شعف الجبال و مواقع القطر يفر بدينه من الفتن و حديث الصحيحين اي الناس افضل قالوا من جاهد بماله و نفسه قال ثم مه قالوا الله و رسوله اعلم قال ثم مو من يعتزل الناس في شعب يتقي ربه و يدع الناس من شرة و روى ابن ابي الدنيا في كتاب العزلة ان اعجب الناس الي رجل يؤمن بالله و رسوله و يقدم

الصلوة و يوتي الزكوة و يعمر ماله و يحفظ دينه و يعتزل الناس
و روي البيهقي في الزهد من حديث ابي هريرة مرفوعا يا قي على
الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بدينه من شاطئ الى
شاطئ ومن جحر الى جحر فاذا كان ذلك الزمان لم تذل المعيشة الا بسخط
الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته و واده
فان لم تكن له زوجة ولا واد كان هلاكه على يدي ابويه فان لم يكن له
ابوان كان هلاكه على يدي قرابته او الجيران قالوا كيف ذلك يا
رسول الله قال يعيرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد
التي يهلك فيها نفسه [والكفاف] افضل [من الفقر والغنى]
قال صلى الله عليه وسلم قد افلح من اسلم وزرق كذا فارقذعه الله
بما رزقه و قال طوبى لمن هدى للاسلام و كان عيشه كفافا و قنع به و قال
اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا روي الاول والاخر مسلم و الثاني
الترمذي و روي ايضا حديث ان اغبط اوليائي عندي لمومن خفيف
الحاذ ذر حظ من الصلوة احسن عبادة ربه و اطاعة في السر و كان غامضا
في الناس لا يشار اليه بالاصابع و كان رزقه كفافا فصبر على ذلك و
روي مسلم حديث يا ابن آدم اذك ان تبذل الفضل خير لك و ان
تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف و قيل القوم مع الصبر افضل لحديث
الصحيح يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم
وهو خمسمائة عام وعند الترمذي اللهم احبني مسكينا و امتني مسكينا
و احشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة و قيل الغنى مع الشكر
افضل لحديث الصحيحين ذهب اهل الدثور بالاجور الحديث
[وفضل قوم الذوكل على الاكثساب] بالاعراض عن اسبابه اعتمادا للقلب

فضل قوم التوكل على الاكتساب وعكس قوم وفضل آخرون باختلاف الاحوال والمختار عندي انه لا ينأى التوكل الكسب ولا ادخار قوت سنة وكل اقامه الله على ما يريد لا انتظام الوجود

على الله تعالى [وعكس قوم] ففضاوا الاكتساب على تركه [وفضل آخرون باختلاف الاحوال] فمن يكون في توكله لا يتسخط عند ضيق الرزق عليه ولا يتطلع الي سوال احد من الخلق فالتوكل في حقه افضل لما فيه من الصبر والمجاهدة للنفس ومن يكون في توكله بخلاف ما ذكر فالاكتساب في حقه افضل حذرا من التسخط والتطلع [والمختار عندي انه لا يفا في التوكل الكسب] بل يكون مكتسبا متوكلا بان يرضي بما قسم له ولا يتطلع الي اثار منه وقد قال عمر رضي الله عنه لقوم قعدوا وادعوا التوكل بل انتم متكاون انما المتوكل الذي يلقي بذره في الارض ويتوكل رواه البيهقي وفي رسالة القشيري عن سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنة فمن قوي على حاله فلا يتوكل منه ويقرب من ذلك حديث ادع نافتني و اتوكل فقال اعقلها وتوكل [ولا] يغنيه ايضا [ادخار قوت سنة] فقد كان صلي الله عليه وسلم يدخر قوت عياله سنة كما في الصحيحين وهو حيد المتوكلين [وكل] من الخلق [اقامه الله على ما يريد] سبحانه من الحالة التي هو عليها من كسب وترك وعلم وعمل وارتفاع وانخفاض وغير ذلك [لانتظام الوجود] واذ اوترك الناس كلهم الكسب لتعطلت المصالح والمعاش [و

وتفاوت المراتب لا راد لقضايه ولا معقب لحكمه *

تفاوت المراتب [في الدنيا والاخرة] لا راد لقضايه [بالدفع] ولا معقب
لحكمه [بالنقض سبحانه وتعالى وهذا اخر ما اوردناه والله اعلم *
قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب في شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٨١ احدى وثمانين بعد الالف
و المائتين من السنة الهجرية طى هاجر ها
الصلوة والسلام والحمد لله
طى القدام

مزيل اغلاط اتمام الدوايه

صفحة	سطر	غلاط	صحيح
١	٢	الاحوال	الاموال
ايضا	١١	النقاية	النقاية
٢	٣	نقاية	نقاية
ايضا	١٨	تنماته	تنماته
٣	٢٠	الامراض	الامراض
ايضا	٢١	فخذ	فخذ
٤	١٤	وقرة	ورق
ايضا	١٥	المعاضى	المعاضى
٥	١٢	بالفاظ	بالفاظ
ايضا	١٨	المكشل	المكشل
٧	٧	انمهاك	انمهاك
ايضا	٩	نبهارند	بنهارند
ايضا	١٤	ان يكون	ان يكون معجزة لنبي جاز
			ان يكون
ايضا	١٨	[حق] للمعجور	للمعجور [حق]
٨	٥	الاخر	للاخر
ايضا	٧	فنائيم	فنائيم
ايضا	١٤	رواه	روى
ايضا	١٧	اعطينا	اعطينا
ايضا	٢٠	الصحيح	الصحيح

صعد	مطار	غلاط	مخيدج
٩	٢	يغث	يغيث
١٠	١٩	قصارون	تصارون
١٣	٣	اتبغه	اتبغه
١٤	٢	يغلى	يغلى
ايضا	٣	يقعون	ثم يقعون
ايضا	١٨	بقوا بالوقف	بالوقف
١٦	١٠	صلى	[صلى]
ايضا	١٧	فخيله	فخيله
ايضا	٢١	الاحقاق	الاحقاق
١٧	١٢	الانبياء	الانبياء
ايضا	٢١	اعلموا	اعلموا
١٩	٦	اذ	اذا *
٢٠	٥	بربون	بربون
٢٠	١٦	حال	خال
٢١	٤	الاعجاز للاعجاز	للاعجز
ايضا	٤	توفيقا	توفيقا
ايضا	٧	ادابه	ادائه
ايضا	ايضا	غيره	غير
ايضا	١١	امتدرك	استدركت
ايضا	١٣ } ١٨	تجبير	التجبير
٢٢	٢	الغواية	التورية

صغ	ص	غلط	صحيح
٢٢	٤	والاقتصار والاختصار والاقتضا	
ايضا	ايضا	وقولنا *	
ايضا	٥	وان انزل القران لغيره ايضا *	
ايضا	٩	توقيفا	توقيفا
ايضا	ايضا	يتوقف	بتوقيف
ايضا	١٣	عينية	عينية
ايضا	ايضا	بالوافية	بالوافية
ايضا	١٤	التخميم	التخميم
ايضا	١٥	التعين	التسعين
ايضا	١٦	وخجان	رجحان
ايضا	١٧	بالتوقيفي	بالتوقيفي
٢٣	٦	مثل اسحق	اسحق
ايضا	٧	و	و
ايضا	٩	ذلك	في ذلك
ايضا	١٠	بالتفصيل	بالتفضل
ايضا	١٠	حديث	حديث مسام
ايضا	١١	وسنام	وحديث الترمذي وسيد
			آي القران اية الكوسى وسنام
ايضا	١٣	بعضه	في الله بعضه
ايضا	١٤	ايه	آية
ايضا	١٥	التخميم	التخميم

صفحة	مطر	غلط	صحيح
٢٣	١٦	اعجازة	اعجازه
ايضا	٢٠	فليتوبوا	فليتوبو
٢٤	٦	و العالم	والعارف
ايضا	٨	الدين شهدنا	الذين شاهدوا
ايضا	١٠	الرفوع	المرفوع
ايضا	ايضا	لناويل	التاويل
ايضا	١١	فاعتقر	فاعتقر
ايضا	١٢	نص من	فيه نص عن
ايضا	١٦	او بالكمة	ام بمكة
ايضا	١٨	المدني	اي المدني
ايضا	ايضا	دشرون	بضع وعشرون
ايضا	٢٠	الاجزاب	الاحزاب
ايضا	٢٠	و الهجرات	والهجرات
ايضا	٢١	السورة	السور
٢٥	٧	قرأه	وقراءته
٢٦	٣	طغيل	الطغيل
ايضا	٦	الحديث	الحديث
ايضا	١٠	اخرجوا	اخرجوا
ايضا	١٤	الدين	الذين
ايضا	١٧	انسان	امنان
ايضا	١٩	اثنتا عشرة	احدى عشرة

صفحة	مطر	فلط	صحیح
٢٧	١	بدات	بدات
ايضا	ايضا	لبيلاء	ازالبيلاء
ايضا	٢	بمنى فى	بمنى
ايضا	١١	مخزومة	مخزومة
ايضا	١٤	المرصيع	المرصيع
٢٨	٤	ربى	فرجعتا ربى
٢٩	١	قال البلقني وابة	و آية
ايضا	٢	من الصيغي	الصيغي
ايضا	٣	فراه	قراه
ايضا	٥	يتعشى	ليتعشى
ايضا	٨	[قال البلقني]	قال البلقني
ايضا	١٢	اميه	اميه
ايضا	١٨	واولهن	اولهن
ايضا	١٩	عصية	عصية
ايضا	٢٠	ويجلسه	مجلسه و
٣٥	١٣	اغداه	اغداه
٣١	١	روى	روى
ايضا	٨	وذلك مرفوع	مرفوع وذلك منا
ايضا	١٦	يتخرج	يتخرج
ايضا	٢١	[وآية الحجاب]	الحجاب و[آية
٣٢	١	الصلوة	والصلوة

صفحة	سطر	غاط	ص ح
٣٢	٢	اولا	اول
ايضا	٥	اتخذوا	واتخذوا
ايضا	٦	امرتهن بالحجاب	امرتهن
ايضا	١٢	قال	قل رسول الله
ايضا	١٣	جاوزت بحرا	جاوزت بحرا
ايضا	ايضا	فاستطيت	فاستبطنت
ايضا	١٤	وشمالي	وعن شمالي
٣٢	١٧	ام سلمه	ابي سلمه
ايضا	٢٠	فرجعت	فرجعت
٣٣	٧	لسوال	السوال
ايضا	١٥	اعن بن	عن ابن
٣٤	٢	يعمل	يعمل
ايضا	٣	قدم	قدم
٣٥	١	الله	الله
ايضا	١٦	قراء	قرا
٣٦	٣	عن	بن
ايضا	٤	ايه	ايه
ايضا	١٢	ابن	بن
ايضا	١٥	لنبي	النبي
ايضا	١٩	اسحاق	ابي اسحاق
٣٧	٢	ذريته	ذريته م

صفحة	سطر	عاط	جميع
٣٧	٤	ابوزيد	ابوزيد
ايضا	٥	عمران	عمران بن الحصين
ايضا	١٢	طاريق	طاريق عاصم
ايضا	١٥	قراثة	اقرأته
٣٨	٧	انيس	انيس ايضا
٣٩	٣	ياثي	ياثي
ايضا	١٥	هو	هي
ايضا	٢٠	الواو	الروازي
٤٠	١٢	لي	الي
ايضا	٦	واوا	رواوا
٤٢	١٤	ظاهر	ظهيري ظهراء
٤٣	٥	العقلاء	العاقل
ايضا	٢١	الخلاف	لخلاف
٤٥	١١	وخص	وقل خص
ايضا	١٩	يعني	بغير
ايضا	٢٠	اللاتي	اللاتي
٤٧	١٦	الجمال	المجمال
ايضا	١٩	تنزلة	تنزله
٤٨	١١	مدموخ	مدموخ في القران
٥١	٢١	رجل من اقصى	من اقصى المدينه
		المدينه يهني	رجل يشعي

صفحة	مطر	غاط	مصحح
ايضا	ايضا	النجا	الجار
٥٣	٥	داداء	والاداء
ايضا	١٥	الفاضل	الفاصل
٥٢	ايضا	ومن	قال ومن
ايضا	١٨	مصنفها	مصنفها
ايضا	١٩	بصحة	بصحة نسخته
٥٨	٣	معذلك	مع ذلك
ايضا	١٥	لعددي	العددي
٥٩	٥	قال	قال
ايضا	١٦	خزيمة	خزيمة
٦٠	١٢	سواء	سواء
ايضا	١٤	ان الصلاح	ابن الصلاح
٦٣	٧	كبعض	بعض
ايضا	ايضا	الاعراب	الاعراب
٦٤	٣	غيره	غيره
ايضا	١٣	نما	انما
ايضا	٢٠	لكتب	الكتب
٧٢	٢١	وشرطت	[و] شرطت
٧٣	١	للموجاهة	*
ايضا	ايضا	انرجية	*
ايضا	ايضا	والاعلام	*

صفحة	سطر	قلم	جميع
٧٤	١٨	ابوشينغ	وامر الشينغ
٧٥	٢	القول	اقوال
٧٧	٨	[والاداء]	[د] من [الاداء]
ايضا	١٣	الاملاء	الاملاء اول
٧٨	٣	[مذه]	هذه
٧٩	٨	البجوت	البجوت
ايضا	٢١	رنا	وبما
٨٠	٢ - ١١	اعتدليه	اعتدليه
ايضا	٥	للكاف	الكاف
ايضا	١٧	ذدراك	كادراك
٨١	٣٠	ارحقيقة	وحقيقة
٨٣	١٢	فاتوا	فاتوا
ايضا	١٤	لتحريم	للتحريم
٩٠	١٢	التحريم	علي التحريم
٩٥	٢١	كن	يكن
٩٦	٢١	الجدات	الجدات
٩٧	٤	يعصبها	يعصبها
ايضا	١٣	الاحس	الاخس
١٠٥	١٠	غيره	غيره
١٠٩	١١	الجمع	لجمع
١١٤	١٤	فيليس	بفيليس

صفحة	مطابق	غلط	صحیح
١١٦	١٨	مدونة وبكرة	مدونة وبكرة
١٢٢	٩	تابع	تابع
ايضا	١١	فح	رفع
١٢٥	٥	مزيلة	مزيلة
ايضا	١٥	بناء	بناء
١٢٦	٤	توالها	توالها والا معروق
ايضا	٥	بزيادة	بزيادة
ايضا	٩	القبالة	المقابلة
ايضا	١٠	فكالة	فكاه
ايضا	٢٠	والا معروق	[والا معروق
١٢٧	١	المضارعة	المضارعة
١٣٦	٧	ذكرنا	زكريا
١٤٠	١٦	المبتادر	المبتادر
ايضا	١٨	ايطعم	ابطعم
١٤٦	١٩	التحوير	التحوير
١٦٠	٧	تشبيه والجاز	التشبيه والجاز
١٦٢	٤	ينهم	بينهم
١٦٩	٤	النكتة	لنكتة
ايضا	٢	دروها	دروها
١٧٢	٩	فصيحها	فصيحها
١٧٣	١٠	مستتعة	مستتعة

ص	خ ط	مطر	س
صحيح	اختلقا	١١	٧٥
الاعا	فمكي	١٧	١٧٨
فتكي	قه نل ما	٩	١٨٢
قه نل ما	يتاثر	١١	١٩٨
يتاثر	الهرم	١٣	٢٠٠
الهرم	بالولدين	٦	٢١٧
بالوالدين	يكفنهن	١١	ايضا
يكفنهن	اله	٨	٢٢٠
الله	كوبه	١٤	ايضا
كوبه	صدقة	٥	٢٢٣
صدقة	الروضة	١٥	ايضا
الروضة	مادك	١٣	٢٢٤
مادك	اللاتكثار	١٩	ايضا
اللاتكثار	الانشان	٢١	٢٢٧
الانشان	سنة	١٤	٢٣٠
سنة			



